

# **BHAVAN'S LIBRARY**

This book is valuable and  
**NOT** to be **ISSUED**  
out of the Library  
without Special Permission

अ

विषय

Rत्य

श्रीः ।

अपरोक्षानुभूतिः ।

श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य-  
शंकराचार्यविरचिता ।

श्रीस्वामिविद्यारण्यमुनिकृतया  
दीपिकया

श्रीयुतभोलानायास्मजपण्डितरामस्वरूप  
द्विवेदिकृतभाषानुवादेन च  
समलंकृता ।

Sa 11/32  
SA 11/11 D

एवमियं

खेमराज श्रीकृष्णदासेन  
मुंबय्यां

स्वकीय श्रीवेंकटेश्वरप्रज्ञालयेऽकित्वा  
प्रसिद्धिर्नाता ।

सन् १९५० शके १८१५

यह पुस्तक सन १८६७ का ऐक्ट २५ मुजब रजी-  
ष्टर करके हक प्रकाशकने अपने स्वाधीन रक्खा है.

# भूमिका.



प्रगट हौंकिं कैलिकालमें पुरुष अनेक दुःखीसं दुःखित रहते हैं और सभही चाहतेहैं कि हमारा दुःख दूर हो जाय इस विषयमें विचार यहहै कि संसारके दुःख यद्यपि क्षण घड़ी महीना वर्ष इत्यादि नियमित काल की औषध मंत्रादिकोंसेभी दूर होसकेहैं परन्तु अत्यन्त नाशको प्राप्त नहीं हो सके कि जिससे दुःखसागर से पीछा छूटे क्योंकि मुक्तितौ ब्रह्मज्ञानके बिना कदापि नहीं होसकी जैसा कि यजुर्वेदकी श्रुतिका अभिप्रायहै, “तमेव, विदित्वा तिमृत्पुमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाथ” उस ब्रह्मकाही साक्षात्कार कर मुक्तिको प्राप्तहोताहै अन्य कोई उपाय मुक्तिके प्राप्त होनेका नहींहै। इसप्रकार संसारको क्लेशित देख “परिव्राजकाचार्य्य श्रीमच्छंकराचार्य्यजी” अपरोक्षानुभूतिनामक रचतेहए जिसमें संक्षेपसे वेदान्त प्रक्रिया सरलरीतिसे वर्णन करीहै और इसका संस्कृतटीकाभाट्टिभा परन्तु ऐसे पुरुष बहुत कम होतेहैं जोकि मूल अथवा संस्कृतटीकाको समझ सकें और जो समझसकेंहैं इनकोतौ संस्कृतटीकेका भी कोई कामनहींहै केवल संस्कृतका किञ्चिन्मात्र ज्ञान रखनेवाले सत्पुरुषोंके अर्थ इस पुस्तककी स्वरूप प्रकाशिकानामवाली भाषाटीका अति स्पष्ट बनाईहै इसमेरे श्रमको देख सज्जनपुरुषोंको अवश्य आह्लाद होगा ।

श्रीयुत भोलानाथात्मज पण्डित रामस्वरूप द्विवेदी.

# अपरोक्षानुभूति विषयानुक्रमणिका.

विषय

श्लोक.

मंगलाचरणम् ... ..	१-१
ग्रन्थकर्तुः प्रतिज्ञा ... ..	१-२
वैराग्यादिसाधनकारणकथनम्	५-३
षड्भिःश्लोकैर्वैराग्यादिसाधनचतुष्टयस्वरूपकथनम्	६-४
विचारस्यकर्तव्यता... ..	११-१०
विचाराभावेज्ञानानुत्पत्तिः ... ..	१२-११
पंचभिःश्लोकैर्विचारस्यस्वरूपकथनम्	१३-१२
पंचभिःश्लोकैरज्ञानस्यस्वरूपम्	१८-१७
आत्मनःस्वप्रकाशत्वम्	२२-२२
मूढलक्षणम्	२३-२३
पंचभिःश्लोकैर्ज्ञानस्वरूपनिरूपणं	२४-२४
शून्यवादनिराकरणम्	२९-२९
अष्टभिः श्लोकैर्देहात्मवादनिराक० ... ..	३०-३०
कर्मकांडाभिप्रायेणापिदेहस्यात्मत्वनिरूपणं	३५-३८
लिङ्गदेहस्यानात्मत्वनिरूपणम्	३६-३९
स्थूलसूक्ष्मदेहान्यामात्मनोवैलक्ष०	३७-४०
आत्मदेहविभागेशंका	३८-४१
देहभेदस्यासत्त्वनिरूपणेप्रतिज्ञा	३९-४२
जीवत्तेदस्यासत्त्वकथनम्	३९-४३
चित्तेर्विश्वाकारेणप्रतिज्ञानं	४०-४४
प्रपंचस्यब्रह्मोपादानत्वं	४१-४५

विषय	पृष्ठ श्लोक.
श्रुतिप्रमाणेन भेदस्य मिथ्यात्वं ... ..	४२-४६
भेदद्रष्टुः श्रुत्यादौपकथनम् ... ..	४३-४८
ब्रह्मकार्यस्य सर्वस्य ब्रह्मरूपेण निरूपणम् ...	४४-४९
जीवात्मपरमात्मनोर्भेदद्रष्टुर्भयनिरूपणम् ...	४६-५२
अज्ञानान्नेदरूपीत्तासस्य ज्ञानादभेदप्रतिभासस्य- चनिरूपणम् ... ..	४६-५३
एकात्मज्ञानेशोकाद्यभावनिरूपणम् ... ..	४७-५४
आत्मनो ब्रह्मत्वं श्रुतिसिद्धम् ... ..	४८-५५
प्रपञ्चस्यालीकत्वं स्वप्नदृष्टानेन ... ..	४८-५६
अवस्थात्रयमिथ्यात्वस्यात्मेनानित्यत्वस्य चनि०	४८-५७
अनेकदृष्टान्तेर्जीवस्य कल्पितत्वनिरूपणम् ...	५०-५९
प्रपञ्चस्य ब्रह्मणिकल्पितत्वेवहवोदृष्टान्ताः ...	५१-६१
प्रपञ्चरूपेण ब्रह्मैवभातीत्यत्रवहवोदृष्टान्ताः ...	५२-६३
ब्रह्मणैव सर्वव्यवहारो भवतीति युक्त्या निरूपणम्	५३-६५
प्रपञ्चे गृह्यमाणेऽपि ब्रह्मण एव ग्रहणं भवतीत्यत्र दृष्टान्तः	५५-६७
अज्ञानामात्माऽशुद्धोभातीत्यादि निरूपणम् ...	५५-६८
अद्वैतज्ञानान्तरमात्मानात्मविभागस्य व्यर्थत्वम्	५६-६९
अविवेकिना देहतादात्म्यस्यानेकदृष्टान्तेर्निरूपणं	५७-७०
अज्ञानादात्मनि देहत्वं पश्यतीत्यत्रवहवोदृष्टान्ताः	५७-७५
ज्ञानाद्देहाध्यासनिवृत्तिनिरूपणम् ... ..	६३-८७
आत्मविचारेण कालातिक्रमणं कर्त्तव्यमिति निरू०	६४-८९

विषय	पृष्ठ	श्लोक.
प्रत्याहारस्यनिरूपणम् ... ..	८५	१२१
धारणायानिरूपणम् ... ..	८६	१२२
ध्यानस्यनिरूपणम् ... ..	८६	१२३
समाधेर्निरूपणम् ... ..	८७	१२४
निदिध्यासस्यावधेर्निरूपणम् ... ..	८८	१२५
निदिध्यासस्यफलम् ... ..	८८	१२६
समाधिविघ्नानांनिरूपणम्... ..	८९	१२७
वृत्तेरेवबंधमोक्षकारणत्वम् ... ..	९०	१२९
ब्रह्मवृत्तिशून्यानांनिन्दा ... ..	९१	१३०
ब्रह्मवृत्तिपराणांवंदनीयत्वं... ..	९१	१३१
ब्रह्मवृत्तिपराणांबोधदाढ्यांन्मुक्तिः .	९२	१३२
बोधरहितकेवलशब्दवादिनांमोक्षाभावनिरू०	९२	१३३
ब्रह्मनिष्ठानांब्रह्मवृत्त्यैवस्थितिनिरूपणम् ...	९२	१३७
कार्यइत्यादिपंचभिःश्लोकैर्वेदांतसिद्धांत विचारनिरूपणम् ... ..	९३	१३५
ब्रह्मभावनयाब्रह्मत्वंभवेदित्यत्रदृष्टांतकथनम्	९६	१४०
प्रपंचस्यब्रह्मत्वेनभावनम् ... ..	९८	१४१
राजयोगस्योपसंहारः ... ..	९९	१४२
शुद्धचित्तानांकेवलराजयोगस्यमुक्तिप्रदत्वनि०	९९	१४४

श्रीः ।

वेदान्त ।

अथ अपरोक्षाऽनुभूतिः

संस्कृतटीकया भाषानुवादेन च

सहिता ।

श्रीहरिं परमानन्दमुपदेष्टारमाश्वरम् ॥ व्या  
पकं सर्वलोकानां कारणं तं नमाम्यहम् १ ॥  
सं. टी. श्रीगणेशाय नमः ॥ स्वप्रकाशश्च हेतुर्यः परमा-  
त्मा चिदात्मकः ॥ अपरोक्षानुभूत्याख्यः सोहमास्मि परं  
सुखम् ॥ १ ॥ ईशगुर्वात्मभेदाद्यः सकलव्यवहारभूः ॥  
औपाधिकः स्वचिन्मात्रः सोऽपरोक्षानुभूतिकः ॥ २ ॥  
तदेवमनुसंधाय निर्विघ्नां स्वेष्टदेवताम् ॥ अपरोक्षानु-  
भूत्याख्यामाचार्योक्तिप्रकाशये ॥ ३ ॥ यद्यपीयं स्वतः  
स्पष्टा तथापि स्वात्मसिद्धये ॥ यत्नोयं सोपि संक्षेपा-  
त्क्रियतेऽनर्थनाशनः ॥ ४ ॥ काहमुल्काकरः कायं  
सूर्यस्तेजोनिधिः किल ॥ तथापि भक्तिमान्कः किं न कुर्या-  
त्स्वहिताप्तये ॥ ५ ॥ तत्राचार्याः स्वेष्टपरदेवताऽनुसंधा-  
तलक्षणं मंगलं निर्विघ्नग्रंथसमाप्तये स्वमनसि कृत्वा-  
शिष्यशिक्षायै ग्रंथादौ निबध्नांति श्रीहरिमिति ॥ अहं  
नमामीत्यन्वयः ॥ अत्रेयं प्रक्रिया ॥ पदार्थो द्वि-

विधः आत्माऽनात्माचेति तत्रात्मा द्विविधः ईश्वरो जी-  
वश्चेति एतावपि द्विविधौ शुद्धाऽशुद्धभेदात् तत्राऽशुद्धौ  
मायाऽविद्योपाधित्वेन भेदव्यवहारहेतू शुद्धौत्वभेदव्य-  
वहारहेतू तथाऽनात्मापित्रिविधः कारणसूक्ष्मस्थूलभे-  
दात् एतदेव शरीरत्रयमितिव्यवह्रियते एवं चिज्जडरूप-  
वैलक्षण्यात्तमःप्रकाशयोरिव विभक्तयोरुभयोरान्माना-  
त्मनोरविवेक एव बंधकारणं तयोर्विवेकस्तु मोक्षकारण-  
मितिदिक् ॥ तत्र तावदहंशब्देन देहत्रयविशिष्टत्वेना-  
शुद्धोजीवः अस्यैवाऽपकृष्टत्वात् तं नमामि तं माया-  
तत्कार्यहन्तृत्वेपि तदाश्रयभूतत्वेन सर्वकारणं वेदांत-  
प्रसिद्धमिश्चरं एतस्यैव सर्वोत्कृष्टत्वात् नमामि नमस्क-  
रोमि स्वात्मत्वेनानुसंधामीत्यर्थः तस्यैव सर्वोत्कृष्ट-  
त्वेनानुसंधानयोग्यत्वमाह श्रीहरिमिति श्रियं दधानमि-  
त्यर्थः यद्वास्वाश्रयतया श्रियते स्वीक्रियतेप्रलयसुषु-  
प्त्यादौ सर्वभूतैरिति श्रीजीवत्वोपाधिभूताऽविद्या तां ह-  
रत्यात्मज्ञानप्रदानेन नाशयतीति श्रीहरिस्तं यद्  
स एव सर्वाधिष्ठानतया श्रीरित्युच्यते श्रीरेव हरिस्तं ननु  
किमनेनाऽविद्यातत्कार्यहरणेनेत्याशंक्य परमपुरुषार्थ-  
प्राप्तिर्भवतीति सूचयितुं तस्यपरमानन्दरूपतामाह  
परमानंदमिति परमोऽविनाशित्वनिरतिशयत्वाभ्यासु-  
त्कृष्ट आनंदः सुखविशेषस्तद्रूपमित्यर्थः ॥ तां  
वैषयिकसुखवज्जडःस्यादित्यत आह उपदेष्टारामिं



चार्यद्वारात्मसुखोपदेशकंचिद्रूपमित्यर्थः । ननुकेवला-  
नंदस्य कथमुपदेष्टृत्वमित्यत आह ईश्वरमिति ईष्टेसाऽ-  
वोश्वरः विचित्रशक्तित्वात्सर्वसमर्थस्तं नमामोत्यन्वयः।  
एवमपि परिच्छिन्नत्वात् घटादिवदनात्मत्वं स्यादित्य-  
तआह व्यापकमिति स्वसत्ताप्रकाशाभ्यां नामरूपे  
व्याप्नोति स व्यापकस्तं परिच्छेदकस्य देशकालादेर्मा-  
यिकत्वादनंतमित्यर्थः । ननुव्याप्यव्यापकभावेनानंत-  
त्वमासिद्धमित्यतआह सर्वलोकानांकारणमिति। अभि-  
न्ननिमित्तोपादानमित्यर्थः।“ सत्यंज्ञानमनंतं ब्रह्म आ-  
मत्नात्मानमाभिसंविवेश ” इत्यादिश्रुतेः ॥ १ ॥

भा. टी. परम आनन्द स्वरूप श्रेष्ठ उपदेश करनेवाले  
संसारके स्वामी सर्व व्यापी ब्रह्मादि सर्व सृष्टिके आदिकारण  
श्रीविष्णु भगवान्को प्रणाम करूँहूँ ॥ १ ॥

अपरोक्षानुभूतिर्वै प्रोच्यते मोक्षसि-  
द्धये ॥ सद्भिरेव प्रयत्नेन वीक्षणीया  
मुहुर्मुहुः ॥ २ ॥

सं. टी. इदानीं प्रेक्षावत्प्रवृत्तयेऽनुबन्धचतुष्टयं दर्शयन्  
स्वचिकीर्षितं प्रतिजानीति अपरोक्षेति वैदित्यव्ययेन वि-  
द्वदनुभवं प्रमाप्यति तथाचायमर्थः विद्वदनुभवप्रसि-  
द्धायातत्त्वमस्यादिमहावाक्यश्रवणजाप्रत्यगाभिन्नब्रह्म  
विषया अपरोक्षानुभूतिरक्षाणामिन्द्रियाणां परमतीतं न-

भवतीत्यपरोक्षमिन्द्रियाधिष्ठानतत्प्रकाशत्वाभ्यां नित्य  
 प्रत्यक्षस्वप्रकाशात्मतत्त्वं तस्यानुभूतिवृत्त्यारूढाखंड-  
 ता यद्वा अपरोक्षा चासावनुभूतिश्चेत्यपरोक्षानुभूति-  
 विद्याऽपरपर्यायो ब्रह्मसाक्षात्कारस्तत्साधनग्रंथोप्युपनि-  
 षच्छब्दवदपरोक्षानुभूतिशब्देनोपचर्यते इतिव्यवलो-  
 कनमात्रेणैवोत्तमाधिकारिणां ब्रह्मात्मसाक्षात्कारकार-  
 णं ग्रंथविशेषइत्यर्थः अनेन नित्यापरोक्षब्रह्मात्मतत्त्वं  
 विषयो दर्शितः स प्रोच्यते प्रकर्षेण तत्तदाशंका निरा-  
 करणपूर्वकं सिद्धांतरहस्यप्रदर्शनरूपेणोच्यते कथ्यत  
 इत्यर्थः अस्माभिः पूर्वाचार्यैरित्यर्थादध्याहारः ननु प्रायः  
 प्रयोजनमनुद्दिश्य न मंदोपि प्रवर्तत इतिन्यायान्नारंभ-  
 णीयो ग्रंथ इत्याशंक्य प्रयोजनमाह मोक्षसिद्ध्यइति  
 मोक्षोनाम स्वाविद्याकल्पितानात्मदेहाद्यात्मत्वाभिमा-  
 नरूपबंधनिवृत्तिद्वारा स्वस्वरूपावस्थानं तस्य सिद्धिः  
 प्राप्तिस्तदर्थं अनेन सर्वानर्थनिवृत्तिद्वारा परमानंदावाप्ति-  
 रूपं प्रयोजनं दर्शितं किंलक्षणाऽपरोक्षाऽनुभूतिः सद्भिः  
 साधुभिर्नित्यानित्यवस्तुविवेकादिसाधनचतुष्टयसंपन्नै-  
 र्मुमुक्षुभिरित्यर्थः एवशब्दान्नान्यैः कर्मोपासनाधिका-  
 रिभिरितिभावः। मुहुर्महुर्नैरंतर्यदीर्घकालाभ्यासप्रयत्ने-  
 न स्नानभिक्षादावप्यनादरं कृत्वेत्यर्थः। वीक्षणया गुरु-  
 मुखादवगत्य विचारणीया अनेन मुमुक्षुरधिकारी, दर्शि-

तः एतेनैवार्थात् पूर्वकांडोत्तरकांडयोः साध्यसाधन-  
भावः संबंधश्च दर्शितो भवतीति बोद्धव्यम् ॥ २ ॥

भा. टी. इस असार संसारसँ मुक्तिके कारण “अपरोक्षा-  
नुभूति” ग्रन्थको कहूँहूँ इस ग्रन्थको सज्जनपुरुष वारंवार  
प्रयत्न कर देखेंगे ॥ २ ॥

स्ववर्णा श्रमध र्मण तपसा हरि तोप-  
णात् ॥ साधनञ्च भवेत्पुंसां वैराग्या-  
दिचतुष्टयम् ॥ ३ ॥

सं.टी. ननु कार्यस्य कारणाधीनत्वात् पूर्वोक्तसाधनच-  
तुष्टयस्य किं कारणमित्याशङ्क्याह स्ववर्णेति अत्र स्व-  
शब्देन मुख्यगौणमिथ्याभेदेन त्रिविधेषु साक्षिपुत्रादिदे-  
हा-दिलक्षणेष्वात्मसु मध्ये मिथ्यात्मायोग्यत्वाद्ब्रह्मते  
तस्य देहादेर्ब्राह्मणादिवर्णब्रह्मचर्याद्याश्रमप्रयुक्तेन धर्मेण  
ब्रह्मार्पणकृतकर्मानुष्ठानजन्येनाऽपूर्वेण पूर्वमीमांसाप्र-  
सिद्धेन भाविफलाधारभूतेन पुण्यादिशब्दवाच्येनेत्यर्थः  
तथा तपसा कृच्छ्रचांद्रायणादिना प्रायश्चित्तेनेत्यर्थः  
पुनः हरितोपणाद्भगवत्प्रीतिकरात्सर्वभूतदयालक्षणात्  
कर्मविशेषात् एतैस्त्रिभिः साधनैः वैराग्यादिचतुष्टयरूपं  
साधनं मोक्षसाधको धर्मविशेषः पुंसां प्रभवेत् संभावना  
यां लिङ्ग यद्वैवमन्वयः स्ववर्णाश्रमधर्मरूपेण तपसा  
कृत्वा यद्हरितोषणं तस्मादिति यद्यपि साधनचतुष्टय

विवेकादिक्रमेण हेतुहेतुमद्भावस्तथापि वैराग्यस्या-  
साधारणकारणतां द्योतयितुमादौ ग्रहणं कृतमिति  
बोद्धव्यम् ॥ ३ ॥

भा. टी. अपने २ वर्णका धर्म धारण करनेसे अर्थात् ब्राह्म-  
णोंको पढ़ना पढ़ाना यज्ञकरना यज्ञकराना दानलैना दान देना  
इन ६ छः कर्मोंकरके, क्षत्रियकी प्रजा पालन करनेसे, वैश्यकी  
खेतीका कर्म करनेसे, शूद्रको ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्यकी सेवा  
करनेसे और आश्रम धर्म धारण करनेसे अर्थात् ब्रह्मचर्य  
अवस्थामें गुरुसेवन करनेसे गृहस्थ अवस्थामें पुत्र उत्पन्न  
करनेसे वानप्रस्थ अवस्थामें स्त्रीसहित तथा इकला जाकर  
ब्रह्मचर्य धारणकर अग्निहोत्रादि कर्म तथा ईश्वरकी आ-  
राधना करनेसे सन्यस्त अवस्थामें सर्व कर्म त्याग करनेसे  
और चान्द्रायणादि व्रत करनेसे हरिकीर्तनकर ईश्वरको प्रस-  
न्न करनेसे मनुष्यको वैराग्य, नित्य अनित्य वस्तुका विवेक,  
शम दम आदि सन्नति और मुमुक्षुत्व, यह चार साधन  
प्राप्त होय हैं ॥ ३ ॥

(वैराग्यस्वरूप)

ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु वैराग्यं विषये-  
ष्वनु ॥ यथैव काकविष्टायां वैराग्यं  
तद्वि निर्मलम् ॥ ४ ॥

सं.टी. कीदृशं तद्वैराग्यादिचतुष्टयमित्याकांश्यां त-  
त्स्वयमेव व्याचष्टे ब्रह्मादित्यारभ्यवक्तव्यासा मुमुक्षुता  
इत्यंतेनश्लोकपङ्कात्मकेन ग्रंथेन तत्रादौ वैराग्यस्य लक्ष-  
णमाहब्रह्मादिस्थावरांतेष्विति ब्रह्मादिस्थावरांतेषु सत्य-  
लोकादिमर्त्यलोकांतेषु भोगसाधनेषु अनु कर्मजन्यत्वे-  
नानित्यत्वं लक्षीकृत्येत्यर्थः वैराग्यं इच्छाराहित्यं तत्र  
दृष्टान्तमाह यथैवेति यथैव काकविष्टायां वैराग्यं गर्दभा-  
दिविष्टायामपि कदाचित् कस्यचित् ज्वरशांत्यर्थं ग्रहणे  
च्छा भवति अतः काकविष्टाया ग्रहणं उपलक्षणमेतद्ग्रां-  
त्यादीनां विषयेष्विच्छानुदये वैराग्यस्य हेतुर्गर्भितं  
विशेषणमाह तदिति हि यस्मात्तद्वैराग्यं निर्मलं रागा-  
दिमलरहितम् ॥ ४ ॥

भा. टी. जिस प्रकार संसारी पुरुष काककी विष्टामें घृणा  
करै है तिसी प्रकार ब्रह्माको आदिले स्थावर पर्यन्त विष-  
योंमें जो वैराग्य करना है सो निर्मल वैराग्य होयहै ॥ ४ ॥

(वस्तु विवेकका स्वरूप)

नित्यमात्मस्वरूपं हि दृश्यं तद्विप-  
रीतगम् ॥ एवं यो निश्चयः सम्य-  
ग्विवेको वस्तुनः स वै ॥ ५ ॥

सं.टी. इदानीं वैराग्यकारणं विवेकं लक्षयति नित्यमि-  
ति वैप्रसिद्धं सः वस्तुनः पदार्थस्य विवेको विवेचनावि-

शोपो ज्ञेयः सक इत्यत आह एवमिति य एवं प्रकारेण सम्यक् संशयादिशून्यो निश्चयः एवं कथमित्यत आह नित्यमिति हीति विद्वदनुभवप्रसिद्धमात्मस्वरूपं नित्यमविनाशि अबाध्यं सत्यमित्यर्थः “अविनाशी वा अरेयमात्मा” इति श्रुतेः दृश्यमानात्मस्वरूपं तद्विपरीतं तदात्मस्वरूपं तस्माद्विपरीतत्वेन गच्छति प्राप्नोति व्यवहारभूमिमिति तथाविधं विनाशि बाध्यमित्यर्थः अत्रेदमनुमानमपि सूचितं भवति आत्मस्वरूपं नित्यं द्रष्टृत्वात् यत्र नित्यं तत्र द्रष्टृ यथा घटादीति केवलव्यतिरेकी हेतुः तथाऽनात्मस्वरूपमनित्यं दृश्यत्वात् यत्रानित्यं तत्र दृश्यं यथात्मस्वरूपमित्ययमपि केवलव्यतिरेकी हेतुः ॥ ५ ॥

भा. टी. आत्मा नित्य है और जो कुछ संसारकी वस्तु देखनेमें आवे है सो अनित्य है इस प्रकारका अच्छी तरह जो पुरुषको निश्चय होना है सो वस्तुका विवेक कहावे है ॥ ५ ॥

( शमदमका स्वरूप )

सदैववासनात्यागः शमोयमिति शब्दितः ॥ निग्रहो बाह्यवृत्तीनां दम इत्यभिधीयते ॥ ६ ॥

सं. टी. तदेवं वैराग्यकारणं विवेकं व्याख्याय वैराग्यकार्यं शमादिपदं लक्षयति सदैवेत्यादित्रिभिः श्लोकैः— सदैव सर्वस्मिन्नपि काले वासनात्यागः पूर्वसंस्कारोपेक्षा

इयं शमइतिशब्दितः अंतःकरणनिग्रहः शमशब्दार्थः  
बाह्यवृत्तीनां श्रोत्रवागादीनां निग्रहो निपिच्छप्रवृत्ति-  
तिरस्कारोदम इति शब्देनाभिधीयते कथ्यते ॥ ६ ॥

भा. टी. संसारकी वासनाओंका त्याग करना 'शम'  
कहावे है और बाह्य वृत्तियोंको रोक लैना, अर्थात् नासिका-  
दि इन्द्रियोंको गन्धादि विषयसे हटाकर वशमें कर लैना  
'दम' कहावै है ॥ ६ ॥

(उपरति और तितिक्षास्वरूप)

विषयेभ्यः परावृत्तिः परमोपरतिर्हि  
सा ॥ सहनं सर्वदुःखानां तितिक्षा सा  
शुभा मता ॥ ७ ॥

सं.टी. विषयेभ्यइति हीति प्रसिद्धेभ्यो बंधकेभ्यः  
शब्दादिभ्यो या परावृत्तिर्निवृत्तिरनित्यत्वादिदोषदर्श-  
नेन ग्रहणानिच्छा सोपरतिरुच्यत इत्यर्थः कीदृशी  
सेत्यत आह परमेति परमुत्कृष्टमाऽऽत्मज्ञानं यस्याः  
सकाशाज्जायते सा परमा आत्मज्ञानसाधनभूतेत्यर्थः  
अनया सर्वकर्मसंन्यासो लक्ष्यते किंच सहनमिति सर्व-  
दुःखानां सर्वदुःखसाधनानां शीतोष्णादिद्वंद्वानां यत्स-  
हनं प्रतीकारानिच्छा सा शुभा सुखरूपा तितिक्षा मता  
विदुषामित्यर्थः ॥ ७ ॥

भा. टी. विषयोंसे अत्यन्त चित्तको हटा लेनेका नाम

‘उपरति’ है । और संपूर्ण प्रकारके दुःखोंको सह लेना तो ‘तितिक्षा’ कहावै है ॥ ७ ॥

(श्रद्धा और समाधानस्वरूप)

निगमाचार्यवाक्येषु भक्तिः श्रद्धेति  
विश्रुता ॥ चित्तैकाग्र्यन्तु सलक्ष्ये स-  
म साधानमिति स्मृतम् ॥ ८ ॥

सं. टी. अपिच निगमेति निगमाचार्यवाक्येषु वेद-  
गुरुवचनेषु यद्वोपनिषद्वाख्यानुपदेशेषु भक्तिर्भज-  
नं विश्वास इत्यर्थः । सा श्रद्धेति विश्रुता वेदांतप्रसिद्धा  
तु पुनः सलक्ष्ये “ सदेव सोम्येदमग्रआसीत् ” इ-  
त्यादिश्रुतिलक्ष्ये प्रत्यगभिन्ने ब्रह्मणि चित्तैकाग्र्यं तदेक-  
जिज्ञासेत्यर्थः तत्समाधानमिति स्मृतम् ॥ ८ ॥

भा. टी. वेद शास्त्र पुराण और गुरुके वाक्योंमें जो भक्ति  
करनाहै सो ‘श्रद्धा’ कहावै है और शब्दादि विषयोंमें अन्तः-  
करणको हटाकर मोक्षोपकारक श्रवण, मनन, निदिध्यासन  
द्वारा निरन्तर नित्य अनित्यके विचारको समाधान कहै हैं ॥ ८ ॥

(सुमुक्षुता स्वरूप)

संसारबन्धनिर्मुक्तिः कथं मे स्याक-  
दा विधे ॥ इति या सुदृढा बुद्धिर्वक्त-  
व्या सा सुमुक्षुता ॥ ९ ॥



सं. टी. एवं शमादिषट्कमाभिधायैतत्कार्यभूतां मु-  
मुक्षुतामाह संसारबंधेति इति । यासुदृढा बुद्धिः सा  
मुमुक्षुता वक्तव्येत्यन्वयः सा केत्यत आह भो विधे म-  
हैव यद्वा सर्वकर्तृविधातर्ब्रह्मन् मे मम संसारबंधनिर्मुक्ति-  
नानायोनिबंधनिवृत्तिः कदा कस्मिन्काले कथं केन  
प्रकारेण भवेदित्येवंरूपा बुद्धिर्मुमुक्षुतेत्यर्थः ॥ ९ ॥

भा. टी. किसप्रकार इस संसार बन्धनसे मेरी मुक्ति होगी  
ऐसी जो अत्यन्त दृढ बुद्धिहै सो 'मुमुक्षुता' कहावै है ॥ ९ ॥

उक्तसाधनयुक्तेन विचारः पुरुषेणहि॥  
कर्तव्यो ज्ञानसिद्धयर्थमात्मनः शु-  
भमिच्छता ॥ १० ॥

सं.टी. इदं साधनचतुष्टयं यदर्थमुपन्यस्तं तदिदानीं  
दर्शयति उक्तेति उक्तानि ब्रह्मादीत्यारभ्य वक्तव्यसा  
मुमुक्षुतेत्यंतग्रंथसंदर्भेण वर्णितानि यानि वैराग्यादिसा-  
धनानि ज्ञानोपकरणानि तैर्युक्तेन पुरुषेणाधिकारिणा  
देहवता मनुष्योत्तमेन हीति विद्वत्प्रसिद्धत्वेन वक्ष्य-  
माणलक्षणः यद्वा हीत्यव्ययमेवार्थेऽन्यनिषेधार्थइत्यर्थः।  
विचारो विवेकः कर्तव्य आवर्त्तयितव्यः किमर्थमित्यत  
आह ज्ञानसिद्धयर्थमिति आत्मनो ज्ञानसिद्धयर्थं ब्रह्मा-  
त्मैक्यबोधोद्भवनाया। नन्वात्मज्ञानसिद्ध्या कः पुरुषार्थं  
इत्याशंक्य मौक्षारूपं चतुर्थपुरुषार्थरूपं फलं द्योतयन्

पुरुषार्थं विशिनष्टि शुभमिति शुभं परमानन्दरूपत्वेन  
मंगलं मोक्षसुखमित्यर्थः इच्छता प्रार्थयता आत्मनः  
शुभमिति वान्वयः ॥ १० ॥

भा. टी. ऊपर कहे हुए वैराग्य आदि साधनों करकै युक्त अपना शुभ चाहनेवाले पुरुषको ज्ञानकी सिद्धिके निमित्त विचार करना योग्य है। (ऊपर कहे हुए साधनों करकै युक्त) इस कारण कहा कि 'शान्तो दान्तः' ऐसी वेदकी श्रुति है अर्थात् शम, दम, युक्त पुरुष वेदान्तका अधिकारी होय है। जैसे और जगह भी कहा है 'प्रशान्तचित्ताय जितेन्द्रियाय प्रक्षीणदोषाय यथोक्तकारिणे। गुणान्वितायानुगताय सर्वदा प्रदेयमेतत् सकलं मुमुक्षवे' ॥ १ ॥ शान्तचित्त जितेन्द्रिय दोषरहित शास्त्रोक्त कार्य करनेवाले शास्त्रोक्त गुणोंकरकै युक्त शुभ आचरण करनेवाले तथा मोक्षकी इच्छा करनेवाले पुरुषको यह शास्त्र देना चाहिये ॥ १० ॥

(ज्ञानकी आवश्यकता)

नोत्पद्यते विना ज्ञानं विचारेणान्यसा-  
धनैः ॥ यथा पदार्थभानं हि प्रकाशेन  
विना क्वचित् ॥ ११ ॥

सं.टी. ननु ज्ञानसिद्धयर्थं विचार एव कर्तव्य इति  
नियमः कुतः क्रियत इत्याशंक्य सदृष्टान्तमाह नोत्पद्य-  
तइति विचारेण विना अन्यसाधनैः कर्मोपासना लक्षणे

ज्ञानं नोत्पद्यते तत्र दृष्टान्तमाह यथेति यथा क्वचित्क-  
स्मिन्निश्चिदेशे सूर्यादिप्रकाशेन विना पदार्थभानं घटादि-  
वस्तुप्रकाशो न भवति हीतिसर्वजनप्रसिद्धं अतो नि-  
यमः क्रियत इति भावः ॥ ११ ॥

भा. टी. विना ज्ञानके और साधनों करके नित्य अनित्य  
वस्तुका विचार नहीं होय है जैसे सूर्यदीपक इत्यादिकोंके  
प्रकाशके विना कहीं भी कोई घटपटादिपदार्थोंका ज्ञान  
नहीं होय है ॥ ११ ॥

(ज्ञानपूर्वक विचार स्वरूप)

कोऽहं कथमिदं जातं को वै कर्तास्य  
विद्यते ॥ उपादानं किमस्तीह विचा-  
रः सोऽयमादृशः ॥ १२ ॥

सं. टी. तर्हि स विचारः कीदृश इत्यत आह कोहमि-  
ति अहं कर्ता सुखीत्यादिव्यवहियमाणः कः किंस्वरूपः  
तथा इदं जगत् स्थावरजंगमात्मकं कथं कस्माज्जातं  
किमधिष्ठानमित्यर्थः तथाऽस्यप्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्ध-  
स्य जगतः कर्तोत्पादकः को विद्यते वै इति विकल्पं  
द्योतयति किं जीवादृष्टं कर्तृ किंवेऽवरः किं वान्यदेव  
किंचिदिति विकल्पः किं चेह जगति उपादानं घटस्य  
सृष्ट्व किमस्ति अयमात्माजगत्कारणविषयः ईदृश  
पूर्वस्वरूपो विचारः स एव ज्ञानसाधनमित्यर्थः ॥ १२ ॥

भा. टी. में कौनहूँ ? यह संसार किस प्रकार उत्पन्न हुआ ? कौन इस जगत्का कर्त्ता है ? और संसारका उपादान कारण कौन है इस प्रकार नानाप्रकारका जो विचार, करना है सो 'विचार' है ॥ १२ ॥

नाहं भूतगणो देहो नाहं चाक्षगणस्त-  
था ॥ एतद्विलक्षणः कश्चिद्विचारः  
सोऽयमीदृशः ॥ १३ ॥

सं. टी. ननु "चेतन्यविशिष्टः कायः पुरुषः" इति वा-  
हंस्पत्यसूत्राद्देहाकारेण परिणतानि पृथिव्यादिचत्वारि  
भूतान्येवात्मेति चार्वाका वदन्ति स एव कर्त्ता सुखी-  
त्यादि सर्वव्यवहारमूलमिति सर्वजनप्रसिद्धौ सत्यामा-  
त्मविषयो विचारो न स्यादित्यत आह नाहमिति अहम  
हंशब्दप्रत्यालंबनः प्रत्यगात्मा भूतगणो यो देहः स न  
भवामि तस्य घटादिवद्द्रव्यत्वादित्यर्थः तर्हीन्द्रियगण  
स्त्वंस्या इति चार्वाकैकदेशमतमुत्थाप्य दूषयति नाह  
मिति च पुनरक्षगणः श्रोत्रादीन्द्रियसंघातोप्यहं न भवामि  
तथेति पदेन देहवादिन्द्रियगणस्यापि भूतविकारत्वं  
दर्शितं "स वा एष पुरुषोन्नरसमयः अन्नमर्थं हि सोम्य मन  
आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाग्" इत्यादिश्रुतिरुभयत्र  
प्रमाणं ननु यदि देहद्वयं त्वं नासि तर्हि शून्यमेवस्या  
इत्याशंकाह एतदिति एतद्विलक्षणः एताभ्यां स्थूल

सूक्ष्मदेहाभ्यां विपरीतधर्मकोस्त्रिय"अस्थूलमनण्वह्रस्व  
म्" इत्यादिश्रुतेः कश्चिदिति जात्यादिरहितत्वान्मनो-  
वाचामगोचरत्वं दर्शितं अयमीदृशः सविचार इति व्या-  
ख्यातार्थश्चतुर्थः पादः श्लोकचतुष्टयेऽपि बोद्धव्यः ॥ १३ ॥

भा. टी. मैं भूतगण समष्टिरूप देह नहीं हूँ मैं समष्टि रूप  
इन्द्रियोंका समूह नहीं हूँ इससे विलक्षण कोई है सो विचार  
कहावै है ॥ १३ ॥

अज्ञानात्प्रभवं सर्वं ज्ञानेन प्रविलीय-  
ते ॥ संकल्पो विविधः कर्त्ता विचारः  
सोऽयमीदृशः ॥ १४ ॥

सं. टी. तदेवं कोहमित्येतन्निश्चित्येदानीं कथमिदं  
जातमित्यस्य निश्चयः क्रियते तत्र पृथिव्यादिभूतानि  
कार्यत्वात्स्वस्वपरमाणुभ्यो जायंत इति तार्किकादयो  
मन्यन्ते कर्मणो जायन्ते इतिमीमांसकाः प्रधानादेवेति  
सांख्याः तदेतन्निराकुर्वन्नाह अज्ञानेति सर्वै जगदिदं ना-  
मरूपात्मकमज्ञानप्रभवमज्ञानात्पूर्वोक्तस्वस्वरूपा स्फु-  
रणात्प्रभवति तथाविधं अतएवैतद्विरोधिना ज्ञानेन स्व-  
स्वरूपस्फुरणेन तम इव प्रकाशेन प्रविलीयते निःशो-  
षलीनं भवतीत्यर्थः। को वै कर्त्तेत्यस्य निर्णयमाह संक-  
ल्पइति विविधो नानाप्रकारः संकल्पः इदं करिष्यामी

त्यादिलक्षणोत्कर्षणपरिणामः कारणानुकूलव्यापार-  
वान् कर्ता शेषं पूर्वोक्तम् ॥ १४ ॥

भा. टी. समस्त जगत् अज्ञानसे उत्पन्न होयहै ( अज्ञान  
होयहै इस तब संसारकी कल्पना होयहै ) ज्ञान होयहै तब नष्ट  
प्राय मालूम होयहै ( अर्थात् ज्ञानका प्रकाश होने से स्वरूप  
जानाजायहै इसीकारण ज्ञानावस्थामें इस पुरुषको सङ्कल्प वि-  
कल्प नहीं होयहैं ) नानाप्रकारका जो सङ्कल्पहै सो इस  
संसारका कर्ता है इस प्रकार जो चिन्तनाहै सो विचारहै ॥ १४ ॥

एतयोर्यदुपादानमेकं सूक्ष्मं सदव्य-  
यम् ॥ यथैव मृद्धटादीनां विचारः सो-  
यमीदृशः ॥ १५ ॥

सं. टी. अथोपादानं किमस्तीत्यस्य निर्णयमाह  
एतयोरिति एतयोरज्ञानसंकल्पयोर्यदुपादानं उत्पत्ति-  
स्थितिनाशाय कारणं तत्तु सत्कालत्रयावाध्यं ब्रह्मैव  
नान्यदित्यर्थः अत एवाधिष्ठानज्ञाननिर्वर्त्याऽज्ञानका-  
र्यत्वेन मिथ्याभूतमपि जगत् यावज्ज्ञानोदयं रज्जुसर्पा-  
दिवत् संसारभयव्यवहारक्षमं भवेदितिभावः ब्रह्मणःस  
त्त्वेहेतुःअव्ययमिति अव्ययमपक्षयरहितं अनेनैतत्पूर्व-  
भूताअपि जन्मादिविकारा निरस्ताः नाशश्च निरस्तः  
पद्माविकारराहित्ये हेतुः एकं सजातीयादिभेदशून्यं

ताद्धि कुतो न दृश्यते तत्रोहं सूक्ष्ममिति सूक्ष्मं मनोवा  
गादीन्द्रिनागोचरं तेषां प्रवृत्तिनिमित्तजातिक्रियादिशून्य-  
न्यत्वादित्यर्थः ब्रह्मणो उपादानत्वे दृष्टान्तमाह यथैवात  
यथैव मृत्पटादीनामुपादानं तथैवेत्यर्थः एवंप्रकारेण  
कार्यकारणभेदो नाममात्रमिति सूचितम् ॥ १५ ॥

भा. टी. जैसे मृत्तिका घंटाका उपादान कारणहै और  
सुवर्ण कुण्डलादिका कारणहै इसी प्रकार जो एक, सूक्ष्म,  
सत्त्व स्वरूप, अविनाशी अज्ञान, सङ्कल्प, इनका जो उपादान  
कारण है सोई इस जगत्का उपादान कारणहै इसका जो  
निरूपण है सो विचार कहावै है ॥ १५ ॥

अहमेकोपि सूक्ष्मश्च ज्ञाता साक्षी स-  
द्व्ययः ॥ तदहं नात्र सन्देहो विचारः  
सोऽयमोदृशः ॥ १६ ॥

सं. टी. ननु यद्यपि कार्यकारणभेदो वाच्यार्भणमा-  
त्रस्तथापि जीवब्रह्मणोर्भेदोवास्तवः स्यादित्याशङ्क्याह  
अहमिति अत्र यत् इत्यध्याहारस्तथाचायमर्थः यतोहं-  
महंप्रत्ययवेद्योप्येकः सजातीयादिभेदशून्यो मनुष्येमा-  
त्रेप्यहंबुद्धेरेकत्वप्रतीतेरित्यर्थः च पुनः सूक्ष्म इन्द्रिया-  
गोचरः पुनर्ज्ञाताऽहंकारादिप्रकाशकत्वेन चेतन इत्य-  
र्थः तथा साक्षी साक्षादिन्द्रियार्थसन्निकर्षे विनैवेक्षते पश्य-  
ति प्रकाशयतीति साक्षी निर्विकार इत्यर्थः अत एव

सदव्ययः संश्वासावव्ययश्च विनाशापक्षयोपलक्षितसर्व-  
विकारशून्य इत्यर्थः यस्मादेवंभूतोऽहं तत्तस्मादहमहं-  
प्रत्ययवेद्यस्तत्सत्यज्ञानादिलक्षणं ब्रह्म अत्र संदेहो-  
नास्तीत्यर्थः सोयमीदृशो विचारइति ॥ १६ ॥

ता. टी. अहम् शब्द करकै प्रतिपाद्य अर्थात् आत्मा  
अद्वितीय अतिसूक्ष्म जाननेवाला सर्वसाक्षी नित्य और  
अविनाशी ब्रह्म है इसमें कोई सन्देह नहीं है इस प्रकार जो तत्त्व  
निर्णय है सो विचार कहावै है ॥ १६ ॥

आत्मा विनिष्कलो ह्येको देहो बहु-  
भिरावृतः ॥ तयोरैक्यं प्रपश्यन्ति  
किमज्ञानमतः परम् ॥ १७ ॥

सं.टी. एतदेव जीवब्रह्मैक्यज्ञानप्रदर्शनेन द्रढयति  
आत्मेत्यादिपंचभिः यतोऽहंप्रत्ययवेद्य आत्मा अतति  
संततभावेन जाग्रदादि सर्ववस्थास्वनुवर्तत इत्यात्मा  
अवस्थात्रयभावाभावसाक्षित्वेन सत्यज्ञानादिस्वरूप  
इत्यर्थः स त्वंपदलक्ष्यार्थोपि तत्पदलक्ष्यार्थ एव विनि-  
ष्कलो विशेषेण निर्गतकलो निरवयवइत्यर्थः अन्यथा  
सावयवत्वे यदादिवद्विनाशित्वापात्तिरिति भावः अत्रहे-  
तुः एकः हीति “एकमेवाद्वितीयम्” इत्यादि श्रुतिप्रसिद्धिं  
द्योतयति ननु तथा लिंगदेहोप्यस्तीति चेन्नैत्याह देह  
इति देहो लिंगदेहः सूक्ष्मशरीरमिति यावत् सवहुभिः



कलाभिः श्रोत्रादिवुद्धयन्ताभिः सप्तदशभिरावृत आ-  
च्छादितस्तत्संघात इत्यर्थः अतएव लिंगदेहस्य निरव-  
यवत्वाद्यभावात् ज्ञानेन तत्कारणाऽज्ञाननिवृत्तौ निवृ-  
त्तिरन्यथा ऽनिर्माक्षप्रसंग इतिभावः एवमतिवैलक्षण्ये  
सत्यपि तयोरात्मदेहयोः प्रकाशतमसोरिवैक्यमैका-  
त्म्यं प्रपश्यन्ति तार्किकादय इत्यर्थः अतो विपरीतद-  
र्शनात्परमन्यदज्ञानं किमस्ति एतदेवाज्ञानमित्यर्थः  
विपर्ययरूपकार्यान्यथानुपपत्त्या तत्कारणं मूलाऽज्ञा-  
नं कल्प्यत इतिभावः ॥ १७ ॥

भा. टी. आत्मा विनिष्कल अर्थात् अवयवहीनहै इसी  
कारण एक है और देह बहुत अवयवोंसे बना है तबभी संसार  
बन्धनमें फंसे हुए पुरुष आत्मा और देहकी ऐक्यता कर व्यव-  
हार करते हैं इससे अधिक और क्या अज्ञान होगा ॥ १७ ॥

आत्मानियामकश्चान्तर्देहो बाह्यो नि-  
यम्यकः ॥ तयोरैक्यं प्रपश्यन्ति कि-  
मज्ञानमतः परम् ॥ १८ ॥

सं. टी. पुनर्वैलक्षण्यमाह आत्मेति आत्मा नियाम-  
को नियन्ता च पुनरन्तः पंचकोशांतरः देहस्तु नियम्यः  
सन् बाह्यः तयोरैक्यामित्युत्तरार्द्धं व्याख्यातं एवमग्रेपि  
ज्ञेयम् ॥ १८ ॥

भा. टी. आत्मा अन्तर स्थित है और प्रेरणा करने वाला है देह बाहर और प्रेरित है तबभी संसार बन्धनमै फँसे हुए अज्ञानी पुरुष देह और आत्माकी समता कर व्यवहार करें हैं इससे अधिक और क्या अज्ञान होगा ॥ १८ ॥

आत्मज्ञानमयः पुण्यो देहो मांसम-  
योऽशुचिः ॥ तयोरैक्यं प्रपश्यन्ति कि-  
मज्ञानमतः परम् ॥ १९ ॥

सं. टी. अन्यदापि वैलक्षण्यमाह आत्मेति आत्मा-  
ज्ञानमयः प्रकाशरूपोऽतएव पुण्यः शुद्धः देहस्तु मांसां-  
दिविकारवानतएवाऽशुचिः एतेनात्मनः स्थूलदेहादपि  
वैलक्षण्यमुक्तं भवति तयोरैक्यमित्यादि पूर्ववत् ॥ १९ ॥

भा. टी. आत्मा ज्ञानमय है पवित्र है और देह मांस रुधिर  
अस्थि चर्बी इत्यादिकोसे बनाहुआ है इसी कारण अप-  
वित्र है तबभी संसार बंधनमै फँसे हुए अज्ञानी पुरुष देह  
और आत्माकी समताकर व्यवहार करें हैं इससे अधिक और  
क्या अज्ञान होगा ॥ १९ ॥

आत्माप्रकाशकः स्वच्छो देहस्तामस  
उच्यते ॥ तयोरैक्यं प्रपश्यन्ति किम-  
ज्ञानमतः परम् ॥ २० ॥

सं. टी. वैलक्षण्यांतरमाह आत्मेति आत्मा स्वयंप्र-  
काशः सन् सूर्यादिवदन्यसर्वप्रकाशकोऽतएवस्वच्छः

प्रकाश्यगुणदोषसंबंधशून्यइत्यर्थः "असंगो ह्ययं पुरुषः" इति श्रुतेः देहस्तु तामसो घटादिवत्प्रकाश्यत्वेन जडः तयोरैक्यमित्यादि पूर्ववत् ॥ २० ॥

भा. टी. आत्मा सर्वका प्रकाशक ज्योतिः स्वरूपहै और स्वच्छ है ( अर्थात् जिसमें रजोगुण तमोगुण तमोगुणरूप सृष्टि मरु मरीचिका की तरह मालूम होय वास्तवमें आत्मा निर्मलहै ) और देह सदा तमोगुण करके युक्त रहै है तबभी संसारी पुरुष देह आत्माकी समता कर व्यवहार करै हैं इससे अधिक और क्या अज्ञान होगा ॥ २० ॥

आत्मा नित्यो हि सद्रूपो देहोऽनि-  
त्यो ह्यसन्मयः ॥ तयोरैक्यं प्रपश्य-  
न्ति किमज्ञानमतः परम् ॥ २१ ॥

सं. टी. अत्र सर्वत्र धौनरुत्तर्यं नाशंकनीयमात्मनोऽलौकिकत्वेनात्यंतदुर्बोधत्वादेव बहुधा वैलक्षण्यं प्रदर्श्यते परमकारुणिकैः श्रीमदाचार्यैः आत्मेति आत्मा नित्यो ध्वंसाप्रतियोगी तत्र हेतुः हि यस्मात्सद्रूपः अबाध्यस्वरूपः देहस्तु ध्वंसप्रतियोगी अत्रापि हेतुः हियस्मादसन्मयोऽनित्यः विकारित्वेन बाधयोग्यइत्यर्थः यस्मादेवमात्मदेहयोरत्यंतवैलक्षण्यं तस्मात्तयोरैक्यदर्शनं केवलमज्ञानमिति ॥ २१ ॥

ज्ञा.टी. आत्मा नित्यहै ( अर्थात् आदि मध्य अन्त करकै रहित है ) इसी कारण सद्रूप है अर्थात् सदां एकरस रहै है और देह अनित्य है ( अर्थात् उत्पन्नहोय है बालक होयहै, युवा होय है वृद्धहोयहै रोगी होयहै सुखदुःख करकै ग्रसित रहैहै ) ( और असत् है अर्थात् नाशवान् है ) तौनी संसारी पुरुष देह ओर आत्माकी समता कर व्यवहार करै हैं इससे अधिक और क्या अज्ञानहोगा ॥ २१ ॥

आत्मनस्तत्प्रकाशत्वं यत्पदार्थाव-  
भासनम् ॥ नाग्न्यादिदीप्तिवद्दीप्तिर्भ-  
वत्यान्ध्यं यतो निशि ॥ २२ ॥

सं. टी. नन्वात्मनः प्रकाशत्वं किं नामेत्यत आह आत्मनइति आत्मनस्तत् प्रकाशत्वं बोद्धव्यं किंतदित्यतआह यदिति यत्पदार्थावभासनं घटपटादिवस्तुविषयप्रकाश इदंतया निर्दिश्यमानविषयदर्शनमिति यावत् । तर्ह्यग्न्यादिप्रकाशवद्विकारित्वं स्यादित्यतआह नाग्न्यादिदीप्तिवद्दीप्तिरिति इयमात्मदीप्तिरग्न्यादिदीप्तिवन्न कदाचिदुत्पत्तिविनाशादिविकारवतीत्यर्थः तत्र हेतुमाह भवतीति भवत्यान्ध्यं यतो निशि यतः कारणात्निशि रात्रावग्न्यादिप्रकाश एकस्मिन्देशेसत्यपितदन्धत्रलोकस्यान्ध्यं रूपग्रहाक्षमत्वं भवति नैतादृश्यात्मदीप्तिरेकत्र विद्यमाना चैकत्राऽविद्यमाना परिच्छिन्ना चा-

स्ति किंतु दीपादिरूपस्याग्न्यादिप्रकाशस्य प्रकाशिका तदभावे चांधकारस्य प्रकाशिका उत्पत्तिनाशरहिता च सदा सर्वत्र पूर्णं वास्ति यद्वा इयमात्मदीप्तिरग्न्यादिदीप्तिसदृशी न कुतः यतः कारणान्निशि रात्रावांध्यमंधकारो भवत्यतस्तद्विलक्षणाऽऽत्मदीप्तिर्ज्ञेया यद्यात्मदीप्तिरग्न्यादिदीप्तिसदृशी भवेत्तर्ह्यग्न्यादिदीप्त्या यथांधकारस्य नाशो भवति तथात्मदीप्त्याऽप्यंधकारस्य नाशः स्यात् परंत्वात्मनः सत्ताप्रकाशाभ्यां सर्वत्र सर्वदा विद्यमानत्वेऽप्यंधकारस्य नाशो न भवत्यत आत्मदीप्तिरग्न्यादिदीप्तिसदृशी न किंतु इयमग्न्यादिदीप्तिर्भातीदमांध्यं भातीत्याद्याकारेणाऽग्न्यादिदीप्तेरांध्यस्य चान्यस्य सर्वस्य च प्रकाशिका चाविरोधिन्त्यात्मदीप्तिः स्वप्रकाशैवाभ्युपेतव्या सर्वैरात्मज्ञानारूढैरित्यर्थः तस्माद्ग्न्यादिदीप्तीनामपि दीपिकाऽन्यसाधननिरपेक्षया दीप्तिः स आत्मप्रकाश इति भावः ॥ २२ ॥

भा. टी. जिस प्रकार घटपटादि पदार्थ प्रकाश होयहैं तिसी प्रकार आत्माका प्रकाश होयहै सूर्य चन्द्र अग्निके प्रकाश की तरह आत्माका प्रकाश विकारको नहीं प्राप्त होय है क्योंकि जब रात्रिमें सूर्यादिकका प्रकाश नहीं होयहै तब अन्धकार होय है इससे जानाजायहै कि अग्नि आदिका प्रकाश विकारको प्राप्त होय है किन्तु आत्माका प्रकाशक-

मी विकारको नहीं प्राप्त होयहै अर्थात् आत्माका प्रकाश सदा सब जगह रहैहै ॥ २२ ॥

देहोऽहमित्ययं मूढो धृत्वातिष्ठत्यहो  
जनः ॥ ममायमित्यपि ज्ञात्वा घटद्र-  
ष्टेव सर्वदा ॥ २३ ॥

सं.टी. तदेवं प्रकाश्यप्रकाशकत्वादिलक्षणवैलक्ष-  
ण्ये सत्यपि आत्मानात्माभेददर्शिनमुपसंहरन्नुभयोर्भेदं  
स्वपृथयति देहइति अहमहंशब्दप्रत्ययालंबनः प्रत्यगा-  
त्माऽयमिदंतयानिर्दिश्यमानो घटादिवत्प्रत्यक्षतया दृ-  
श्यमानो देहोऽस्मीति उभयोर्द्रष्टृदृश्ययोरेक्यंकृत्वा मूढः  
त्वाज्ञानकार्यविपर्ययमोहव्याप्तोजनस्तिष्ठति कृतकृत्य  
बुद्ध्या निर्व्यापारो भवतीत्यर्थः एतद्देहो महदज्ञान  
मिति भावः किंकृत्वापीत्यत आह ममेति मम मत्संबन्धी  
अयं देह इति सामान्यतो भेदं ज्ञात्वापि अतएवाश्चर्य-  
मिति तात्पर्यं कइव सर्वदा घटद्रष्टेव यथा सर्वकाले  
घटद्रष्टा पुरुषो ममायं घटइति जानाति नत्वहं घट  
इति कदाचिदपि जानातीत्यर्थः ॥ २३ ॥

भा.टी. मनुष्यके पास एक घडाहोयहै तब ' मेराघडा  
है' ऐसा व्यवहार करै है भेदघटहूं ऐसा व्यवहार नहीं करै  
किन्तु यह देह मेरा है मैं हूं ऐसा संसारी पुरुष ज्ञान करैहै  
परन्तु वास्तवमें अज्ञान है ॥ २३ ॥

ब्रह्मैवाहं समः शान्तः सच्चिदानन्दलक्षणः॥ नाहं देहो ह्यसद्रूपो ज्ञानमित्युच्यते बुधैः ॥ २४ ॥

सं. टी. नन्वेतस्मिंस्तदुद्धिरिति लक्षणभ्रमापरपर्यायमोहकार्यलिङ्गानुमेयमज्ञानमीदृक् तर्हि तन्निवर्तकं किमित्याकांक्षार्या तद्विरोधित्वादात्मज्ञानमेवात्मा-ज्ञाननिवर्तकमित्यभिप्रेत्य तल्लक्षणमाह ब्रह्मेत्यादिपञ्चभिः अहमहंशब्दप्रत्ययालंबनः प्रत्यगात्मा ब्रह्मैवास्मि एतयोस्तत्त्वंपदार्थयोरैक्ये हेतुगर्भितानि विशेषणान्याह समइति समः सत्ताप्रकाशाभ्यां सर्वाभिन्नः पुनः किलक्षणः शान्तः निरस्तसमस्तोपाधित्वाद्विक्षेपादिविकारशून्यः पुनः किलक्षणः सच्चिदानन्दलक्षणः । सच्चिदानन्दैरनृतजडदुःखप्रतियोगिभिर्लक्ष्यते विरुद्धांशत्यागरूपयाभागलक्षणयाज्ञायत इति सच्चिदानन्दलक्षणः । ब्रह्मबोधे हि द्विविधं द्वारं विधिनिषेधश्चेति तत्र सत्यज्ञानादिसाक्षाद्वाचकशब्दप्रयोगलक्षणो विधिरुक्तः । इदानीमतन्निरसनलक्षणो निषेधः प्रदर्श्यते नाहमिति अहमहंशब्दप्रत्ययालंबन आत्मा देहोनेत्यन्वयः देहइत्युपलक्षणं प्राणेंद्रियादीनामपि हीतिविद्वज्जनप्रसिद्धं देहादेरनात्मत्वेहेतुमाह असदिति असद्रूपोसद्वाध्यमनृतंतादृश्रूपं स्वरूपं यस्य सतथाविधः

इत्येषंप्रकारम्“अहं ब्रह्मास्मि”इत्यादिमहावाक्यजन्या-  
ऽखंडाकारबुद्धिरूपंज्ञानं बुधैरात्मतत्त्वज्ञैरुच्यतेकथ्य-  
तइत्यर्थः एतद्विचक्षणः सर्वज्ञानाभासइतिभावः ॥२४

भा. टी. मैं सम अर्थात् सर्वमय प्रकाशद्वाराहूँ । और  
शान्तहूँ अर्थात् निर्विकारहूँ त्रिकालमै विद्यमान चैतन्य स्व-  
रूप आनन्दमयस्वरूप ब्रह्म हूँ । नाशवान् देहमै नहीं हूँ इस  
प्रकार ज्ञानको पण्डित जन तत्त्वज्ञान कहें हैं ॥ २४ ॥

निर्विकारो निराकारो निरवद्योऽहम-  
व्ययः॥नाहं देहो ह्यसद्रूपो ज्ञानमित्यु-  
च्यते बुधैः ॥ २५ ॥

सं.टी.नन्वहं जातो मृतः सुखीदुःखीत्याद्यनेकविका-  
रत्वेनाहंशब्दप्रत्ययालंबनस्य प्रतीयमानत्वात् कथं  
तस्य ब्रह्मत्वमित्यतआह निर्विकारइति अहमहंशब्दप्र-  
त्ययालंबनः प्रत्यगात्मा निर्विकारोस्मीतिशेषः निर्गता  
विकारजन्मादयो यस्मात् सतथाविधः तेषां देहधर्म-  
त्वादिति भावः । तत्रहेतुः निराकारः देहाद्याकाररहि-  
तः । अतएव निरवद्योवातपित्तादिजन्याध्यात्मिकादि-  
तापत्रयरहितइत्यर्थः । अतएवाऽव्ययः अपक्षयादिरहि-  
तइत्यर्थः अहंमनुष्यइत्यादिप्रतीतेः । कथं निर्विकारत्व-  
मिति चेत्साप्रतीतिः शुक्तिरजतादिवद्ब्राह्म्यत्वाद्भ्रान्तिरि-  
त्याह नाहमिति नाहमित्युत्तरार्द्धं व्याख्यातं पूर्वश्लोके ।



एवमुत्तरत्रापिज्ञेयं पुनरुक्तिस्तु ज्ञानप्रतिबंधकस्यबु-  
द्धिमांघविपर्ययादेर्दाढ्यान्नाशंकनीया ॥ २५ ॥

भा. टी. मैं निर्विकारहूँ अर्थात् सदाएकरूपहूँ । निरा-  
कार अर्थात् मेरा कोई आकार नहीं है । मैं निरवयहूँ अर्थात्  
आध्यात्मिक आधिदैविक आधिभौतिक इन तीन तापों करकै  
रहितहूँ और अविनाशीहूँ । नाशवान् देह नहीं हूँ । इस प्रकार  
ज्ञानको पण्डितगण तत्त्वज्ञान कहैं हैं ॥ २५ ॥

निरामयो निराभासो निर्विकल्पोऽह-  
माततः ॥ नाहं देहो ह्यसद्रूपो ज्ञानमि-  
त्युच्यते बुधैः ॥ २६ ॥

सं. टी. पुनः किलक्षणंज्ञानमित्यतआह निरामय  
इति अहं निरामयः सर्वरोगरहितः निराभासो वृत्तिव्या-  
प्यत्वेपि फलव्याप्यत्वशून्यः निर्विकल्पः कल्पनाही-  
नः आततश्च व्यापकः ॥ २६ ॥

भा. टी. मैं रोगहीनहूँ अर्थात् मुझे राजयक्ष्मादिरोग नहीं  
होयहैं मुझे फलकी अभिलाषा नहीं होयहैं मैं कल्पना नहीं  
करूँहूँ और सर्व व्यापीहूँ । मैं नाशवान् देह नहींहूँ इस प्रकार  
ज्ञानको पण्डित जन तत्त्वज्ञान कहैं हैं ॥ २६ ॥

निर्गुणो निष्क्रियो नित्यो नित्यमुक्तो  
ऽहमच्युतः ॥ नाहं देहो ह्यसद्रूपो ज्ञान-  
मित्युच्यते बुधैः ॥ २७ ॥

सं.टी. पुनः किलक्षणं ज्ञानमित्यतआह निर्गुण इति अहं निर्गुणो गुणरहितः गुणानां मायामयत्वादित्यर्थः अतएव निष्क्रियः क्रियारहितः तथानित्यो-विनाशरहितः अतएवनित्यमुक्तः कालत्रयेपि बंधशून्यः तत्रहेतुः अच्युतः अप्रच्युतसच्चिदानंदस्वभावः ॥२७॥

भा. टी. में रजोगुण सतोगुण तमोगुण रूप तीन गुणों करके रहितहूँ क्रिया करके रहितहूँ नित्यहूँ नित्यमुक्तहूँ अर्थात् सर्वदा ही बन्धशून्यहूँ अच्युतहूँ अर्थात् सदा ज्ञानमयहूँ मैं नाशवान् देह नहींहूँ इस प्रकार ज्ञानको पण्डित जन तत्वज्ञान कहें हैं ॥ २७ ॥

निर्मलो निश्चलोऽनन्तः शुद्धोऽहम-  
जरोऽमरः ॥ नाहं देहो ह्यसद्रूपो ज्ञान-  
मित्युच्यते बुधैः ॥ २८ ॥

सं. टी. पुनरपि ज्ञानलक्षणमाह निर्मलइति अहंनिर्मलः अविद्यातत्कार्यलक्षणमलरहितः अतएव निश्चलः व्यापकत्वादाकाशवन्निश्चल इत्यर्थः निश्चलत्वे हेतुः अनन्तः देशकालवस्तुपारिच्छेदशून्यः शुद्धः अशुद्धिरहितः पुनरजरः जरारहितः अमरो मरणरहितश्च सर्वधर्माणां देहत्रयवर्तित्वादिति भावः ॥ २८ ॥

भा. टी. में निर्मल अर्थात् सर्व दोषों करके रहितहूँ और निश्चलहूँ अर्थात् चलायमान नहीं होऊँहूँ अनन्तहूँ

अर्थात् मेरा अन्त नहीं है और शुद्धहूँ और अजरहूँ अर्थात्  
बूढ़ा नहीं होऊँहूँ और अमर हूँ अर्थात् मेरी कभी मृत्यु नहीं  
होयहै । नाशवान् देह नहींहूँ ऐसा जो ज्ञानहै उसको पण्डितजन  
तत्त्वज्ञान कहें हैं ॥ २८ ॥

स्वदेहे शोभनं संतं पुरुपाख्यं चसंम-  
तम् ॥ किंमूर्खं शून्यमात्मानं देहाती-  
तं करोषि भोः ॥ २९ ॥

सं. टी. नन्वात्मा प्रत्यक्षदेहरूपो न भवति तर्हि  
शून्यत्वमात्मनः स्यादित्याशंक्याह स्वदेहेइति भो  
हेमूर्खं शून्यवादिन् स्वदेहे पुरुपाख्यं पुरि मनुष्यशरीरे  
उपति अहमाकारेण वसतीति पुरुष इत्याख्या नाम य-  
स्यतं अतएव शोभनं मंगलं शरीरविलक्षणत्वाद्वातिमंग-  
लं तथा संमतं "अयमात्मा ब्रह्म" इत्यादिवाक्यनिर्णीतं  
चकारात् "उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः" इत्यादि स्मृतिनि-  
र्णीतं घट द्रष्टृवद्देहद्रष्टृत्वेन देहातीतमात्मानं सततं भावं  
संतं सर्वं व्यवहाराधिष्ठानं शून्यं खपुष्पादिवत् अत्यन्ता  
ऽभावरूपं किं करोषि कथं मन्यसे मामन्यथा इति भावः।  
क्वचित् स्वदेहमिति द्वितीयांतः पाठस्तस्मिन्पक्षे  
देहात्मवाद्येव वदति उक्तलक्षणं मनुष्यदेहं त्यक्त्वा  
समानमन्यत् ॥ २९ ॥

भा. टी. हे संसारी मूढ तू अपने देहमें विद्यमान मङ्गलमय

ब्रह्मरूप निर्णय किये हुए देहातीत आत्माको शून्य ज्ञान करे है ॥ २९ ॥

स्वात्मानं शृणु मूर्खं त्वं श्रुत्या युक्त्या-  
च पूरुषम् ॥ देहातीतं सदाकारं सुदु-  
र्दृशं भवादृशैः ॥ ३० ॥

सं. टी. ननु शून्यवादिन एवाभावापत्तेः शून्यंमास्तु परंत्वात्मनो देहातीतत्वे प्रमाणाभावाद्देह एवात्मा-  
स्यादित्याशंक्याह स्वात्मानमिति भो मूर्खं देहात्मवा-  
दिन् चार्वाकं त्वं स्वात्मानं स्वकोयमात्मानं पुरुषं देहा-  
तीतं देहातिरिक्तं श्रुत्या "तस्माद्वाएतस्माद्ब्रह्मरसमया-  
दन्योतर आत्मा" इत्यादिकया पुनर्युक्त्याच एकस्मिन्क  
र्तृकर्मविरोधइत्यादिरूपया शृणु अवधारय देहातीत-  
त्वे किमाकार आत्मेत्यतआह सदाकारमिति सदाका-  
रमस्तीत्येतन्मात्रव्यवहारकारणभूतआकारोयस्य तं  
एवंविधोस्तिचेत्कुतो नदृश्यतइत्यतआह सुदुर्दृशमिति  
भवादृशैः श्रुत्याचार्यश्रद्धाशून्यैः सुदुर्दृशं सर्वथादर्श-  
नायोग्यं तस्यदृष्टरूपत्वादेवेत्यर्थः यद्वा पूर्वश्लोकोक्त-  
द्वितीयापेक्षया देहात्मवादिनः समाधानार्थोयंश्लोकः  
स्वात्मानमिति ॥ ३० ॥

भा. टी. युक्तियों करके और श्रुतियों करके आत्माको देहातीत निर्णय तो कर । हे मूढ आत्मा तो सदाकारहे 'आ-

स्माहै ' इस प्रकार व्यवहारके कारण आत्माका आकारमान होयहै परन्तु तुमसे मूर्खोंके दृष्टि गोचर नहीं होय है ॥ ३० ॥

अहंशब्देनविख्यात एकएवस्थितः  
परः ॥स्थूलस्त्वनेकर्ताप्राप्तः कथं स्या-  
द्देहकः पुमान् ॥ ३१ ॥

सं.टी. तदेवाह अहमित्यादिसप्तभिः परः देहादन्य आत्माऽहंशब्देन शब्दइत्युपलक्षणं प्रत्ययस्यापि विख्यातः प्रसिद्धः किलक्षण इत्यतआह एकइति एकएव-स्थितएवेति प्रत्येकमवधारणं तुशब्दःपूर्वोक्तादात्मनः स्थूलदेहस्य वैलक्षण्यद्योतकः।स्थूलो देहकः देहएवदेह-कः स्वार्थे कःप्रत्ययः कथं पुमान् पुरुषः आत्मास्यान्न-कथंचिदित्यर्थः देहस्यानात्मत्वेहेतुमाह अनेकतामिति अनेकतां परस्परं भिन्नतां प्राप्तः एवंतमःप्रकाशवदति-विलक्षणत्वेपि देहस्यात्मत्वं ब्रुवन्नतिमूढत्वादुपेक्ष्य इति भावः ॥ ३१ ॥

भा.टी. अहं शब्द करके कहाजायहै और एकहै और सर्वसै उत्कृष्टहै तब किसप्रकार स्थूल अनेकताको प्राप्त देहमय होसकै है ॥ ३१ ॥

अहंद्रष्टृतया सिद्धो देहोदृश्यतया-  
स्थितः ॥ ममायमितिनिर्देशात्कथं-  
स्याद्देहकः पुमान् ॥ ३२ ॥

सं.टी. तदेवातिवैलक्षण्यं दर्शयति अहमिति अह-  
महंशब्दप्रत्ययालंबन आत्माद्रष्टृतया शब्दादिविषयप्र-  
काशकतया सिद्धः शब्दंशृणोमीत्यादिव्यवहारेण प्र-  
सिद्धः देहस्तु दृश्यतया शब्दादिवत्प्रकाश्यतयास्थि-  
तः तत्रहेतुमाह ममेति मयायंदेह इति घटादिवत्स्वीय-  
संबन्धितया निर्देशात् व्यवहारात् एवमुभयोर्वैलक्षण्ये  
सति कथं देहकःपुमान् स्यादिति व्याख्यातार्थश्चतुर्थ-  
पादः एवमत्रेपिवोद्भव्यम् ॥ ३२ ॥

भा.टी. यह मेरा है इस प्रकार निर्देश करनेसे आत्मा द्रष्टा  
( देखने वाला)देह दृश्य(देखने लायक)है इस प्रकार प्रतीत होय  
है । फिर आत्मा किस प्रकार देहमय हो सके है ॥ ३२ ॥

अहंविकारहीनस्तु देहोनित्यं विकार  
वान्॥इतिप्रतीयतेसाक्षात्कथं०॥३३॥

सं.टी. पुनर्वैलक्षण्यांतरमाह अहमिति अहं व्याख्याता-  
र्थः विकारहीनः जायतेस्तीत्यादिपङ्क्तिविकारहीनः तुवै-  
लक्षण्ये देहोनित्यं सर्वकालं विकारवान् अत्रकिंप्रमाण-  
मतआह इतीति इति साक्षात् प्रत्यक्षप्रमाणेन प्रतीयते  
अनुभूयते एवं सतिकथंस्यादेहकः पुमानिति ॥ ३३ ॥

भा. टी. आत्मा विकार रहित है और देह सदा विकार  
वान् है ऐसा साक्षात् प्रतीत होय है फिर किस प्रकार आत्मा  
देह मय होसके है ॥ ३३ ॥

यस्मात्परमिति श्रुत्या तथा पुरुषलक्षणम् ॥ विनिर्णीतं विमूढेन कथं ॥ ३४ ॥

सं.टी. एवं युक्त्या देहात्मनोर्वैलक्षण्यमुक्त्या श्रुत्या-  
प्याह यस्मादिति "यस्मात्परं नापरमस्ति किञ्चिद्यस्मा-  
न्नाणीयो न ज्यायोऽस्ति। कश्चित् बृक्ष इव स्तब्धो दिवि ति-  
ष्ठत्येकस्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वम्" इति तथा प्रसिद्ध्या  
तैत्तिरीयश्रुत्या कृत्वैतिकरणे तृतीया पुरुषस्यात्मनो ल-  
क्षणं विमूढेन विगतमूढभावेनातिचतुरेण श्रुत्यर्थविवेच-  
नकुशलेनेत्यर्थः इयं कर्त्तरितृतीया विनिर्णीतं विचार्य-  
स्थापितं अन्यत्पूर्ववत् यद्वा श्रुत्येतिकर्तृपदमस्मिन्प-  
क्षे विमूढेनेति देहात्मवादिनं प्रति संवोधनं विमूढानां  
इन स्वामिन् मूर्खशिरोमणित्वादेव श्रुतिं नाद्रियसह-  
तिभावः ॥ ३४ ॥

भा. टी. "यस्मात्परं नापरमस्ति किञ्चित् यस्मान्नाणीयो  
न ज्यायोऽस्ति कश्चित्। बृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्तेनेदं  
पूर्णं पुरुषेण सर्वम्" इति श्रुतिः। अर्थात् जिससे पर अपर कुछ  
नहीं है जिससे और उत्कृष्ट नहीं है जिससे कोई सूक्ष्म नहीं है  
जिससे कोई प्रधान नहीं है जो एक आत्मा बृक्षकी तरह स्तब्ध हो-  
कर स्वर्गमें वर्तमान है वही आत्मा इस सम्पूर्ण जगत्को परिपूर्ण  
रखता है। इस श्रुतिसँ परमात्माका लक्षण निर्णय किया गया  
है फिर वह आत्मा किस प्रकार देह मय होसका है ॥ ३४ ॥

सर्वंपुरुषएवेति सूक्तेपुरुषसंज्ञिते॥अ-  
प्युच्यतेयतः श्रुत्या कथं० ॥ ३५ ॥

सं.टी. नकेवलमनयैकया श्रुत्या विनिर्णीतं किंत्व-  
न्ययापोत्याह सर्वामिति यतोहेतोः श्रुत्या वेदाख्यपरदे-  
वतया 'पुरुषएवेदंसर्वम्' इति पुरुषसंज्ञिते सूक्तेप्युच्यते  
पुरुषलक्षणमिति पूर्वश्लोकादध्याहारः अतः कथंस्या-  
दितिपूर्ववत् ॥ ३५ ॥

भा. टी. " पुरुष एवेदं सर्वं यद्भूतं यच्च भाव्यम् " इति  
श्रुतिः जो कुछ दृष्टिगोचर होयहै सो सब आत्मस्वरूप है और  
जो कुछ हुआ और जो कुछ होयगा सर्व आत्मस्वरूप है। इस  
श्रुतिसे कहा हुआ परमात्मा देहमय किस प्रकार होसकै है ३५

असंगः पुरुषः प्रोक्तो बृहदारण्यकेऽ  
पिच॥अनंतमलसंश्लिष्टः कथं० ॥ ३६ ॥

सं.टी. अपरयापि श्रुत्यैवमेवनिर्णीतमित्याह असंग-  
इति " असंगोऽयंपुरुषः " इतिश्रुत्या बृहदारण्यके  
वाजसनेयोपनिषदि पुरुषः असंगः प्रोक्तः देहकस्त्वनं-  
तमलसंश्लिष्टः कथं पुमान्स्यादिति ॥ ३६ ॥

भा. टी. " असंगोऽयंपुरुषः " आत्मासङ्गहीन है यह बृह  
दारण्यक उपनिषद्की श्रुति है इस श्रुतिसेभी आत्मा असंग  
सिद्ध होता है। और देह नानाप्रकारके मलोंकरके लिपटा  
हुआ फिर किस प्रकार आत्मा देहमय होसकै है ॥ ३६ ॥



तत्रैवचसमाख्यातः स्वयंज्योतिर्हि-  
पुरुषः॥जडःपरप्रकाशयोसौकथं०३७

सं.टी. तत्रैवान्यप्रकारेणापि देहात्मनोर्वैलक्षण्यं नि-  
रूपितमित्याह तत्रैवेति तत्रैव बृहदारण्यकएवेत्यर्थः  
अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवतीतिश्रुत्या स्वयंज्योतिः  
पुरुषः समाख्यातः हीतिविद्वत्प्रसिद्धिद्योतयति असौ  
घटादिवद्दृश्योऽतएवपरप्रकाश्यस्ततएव जडोदेहकः  
कथंपुमान्स्यादिति व्याख्यातम् ॥ ३७ ॥

भा. टी. “पुरुषोज्योतिर्मयः” पुरुष स्वयंप्रकाश ज्योति  
स्वरूपहै यह श्रुति उसी बृहदारण्यक उपनिषद्में लिखीहै  
इससे आत्मा तौ ज्योतिःस्वरूपहै और देह जड है घटादिकों  
की तरह परप्रकाश्यहै फिर किसप्रकार आत्मा देहमय  
होसकै है ॥ ३७ ॥

प्रोक्तोऽपिकर्मकांडेन ह्यात्मा देहाद्वि-  
लक्षणः॥ नित्यश्चतत्फलं भुंक्ते देहपा-  
तादनंतरम् ॥ ३८ ॥

सं.टी.अथास्तामिदंज्ञानकांडं कर्मकांडेपि देहात्मनो-  
र्भेद एवनिर्णीत इत्याहप्रोक्तइति हियस्मात्कर्मकांडेना-  
पि “यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात्” इत्यादिरूपेणकर्मप्र-  
तिपादकेन वेदभागेनेत्यर्थः आत्मा देहाद्विलक्षणः प्रोक्तः  
कथमित्यतआह नित्यइति नित्यत्वंच कुतइत्यतआह

तदिति देहपातादनंतरं तत्फलमनित्यं कर्मफलं यतः  
आत्मा भुंक्तेऽतो नित्य इत्यर्थः चकारात् न्यायसांख्या-  
दावप्येवमेव देहात्मने भेदो वर्णित इति दर्शितम् ॥ ३८ ॥

भा. टी. “ यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात् ” ‘ अहरहः  
सन्ध्यामुपासीत ’ । जबतक जिये अग्निहोत्र करै । प्रतिदिन  
सन्ध्या करै । इत्यादि कर्मकाण्डमें भी आत्मा देहसे अलग  
नित्य देहपात होनेके अनन्तर कर्मोंके फलोंका भोगनेवाला  
कहाहै इसप्रकार भी आत्मा देहातीतसा प्रतीत होयहै ॥ ३८ ॥

लिंगं चानेकसंयुक्तं चलं दृश्यं विकारि-  
च ॥ अव्यापकमसद्रूपं तत्कथं  
स्यात्पुमानयम् ॥ ३९ ॥

सं. टी. नन्वेवं सति वेदांतिनामपसिद्धांतः स्यादित्य-  
त आह लिंगमिति लिंगं लिंगशरीरं तत्परोक्षादिधर्मवि-  
शिष्टं अयं नित्यापरोक्षस्वभावः पुमान् कथं स्यान्न कथं-  
चिदित्यर्थः चकारात्कारणशरीरमपि निराकृतं अनयो-  
रपिभेदे लिंगदेहस्य वैलक्षण्यसूचकानि विशेषणान्याह  
अनेकेति अनेकसंयुक्तं देवमनुष्यादिनानास्थूलशरी-  
रसंबंधयुक्तं यद्वा श्रोत्रादिवुद्भवं तत्तदशकलासंयुक्तं  
तथा चलं चंचलं मनः प्रधानत्वादित्यर्थः पुनर्दृश्यं ममेदं  
श्रोत्रं ममेदं मन इत्यादिममत्त्वरूपदत्त्वेनात्मन उपस-  
र्जनभूतं च पुनर्विकारि उपचयादिमत् अव्यापकं परि-

च्छिन्नमसद्रूपमात्मज्ञानकबोध्यंचअत्रेदमाकृतं यद्यपि  
 लिंगशरीराध्यासे नात्मनः कर्तृत्वभोक्तृत्वादिभावस्त-  
 थाध्यात्मनः स्वतस्तदभावज्ञानेनाऽध्यासनिवृत्तावक-  
 र्तृत्वाभोक्तृत्वादिभावसिद्धिरिति वेदांतिनां न किञ्चि  
 दपसिद्धांतोन्यवदिति मंगलम् ॥ ३९ ॥

भा. टी. लिङ्ग और कारण इन दो प्रकारका शरीर नाना  
 प्रकारके शरीरोंके सम्बन्ध करके युक्त चञ्चल विकारी एक  
 देशमें रहनेवाला और असत्स्वरूप है फिर किस प्रकार देह  
 मय आत्मा होसकै है ॥ ३९ ॥

एवंदेहद्वयादन्य आत्मापुरुषईश्वरः॥  
 सर्वात्मासर्वरूपश्च सर्वातीतोहमव्य-  
 यः ॥ ४० ॥

सं. टी. इदानीं पूर्वोक्तमर्थमुपसंहरति एवमिति एवं  
 पूर्वोक्तप्रकारेण देहद्वयात् स्थूलसूक्ष्मलक्षणादन्योभि-  
 न्न आत्मा कोऽसावित्यतआह पुरुषइति पुरुषः शरी-  
 राधिष्ठाता तर्हि किञ्चिवः नेत्याह ईश्वरइति तत्रहेतुः  
 सर्वात्मेति तद्व्यद्वैतहानिः स्यादित्यतआह सर्वरूपइति  
 एवंसति विकारित्वं स्यादित्यतआह सर्वातीतइति एता-  
 दृश आत्माचेदस्ति तर्हि कुतो नोपलभ्यत इत्यतआह  
 अहमिति अहं प्रत्यक्षोऽहंशब्दप्रत्ययालंबनत्वेन सर्वदो-  
 पलब्धिस्वरूप इत्यर्थः तर्होहंकारः स्यान्नेत्याह अव्यय

इति अव्ययः अपक्षयादिविकारशून्यः अहंकारसाक्षी-  
तिभावः ॥ ४० ॥

भा. टी. इसप्रकार आत्मा स्थूल और सूक्ष्म दोनों प्रकारके देहोंसे अलगहै और ईश्वर है सर्व व्यापकहै सर्व रूपहै सर्वसे अतीतहै ( अर्थात् जिससे परे और कोई नहीं है सबसे श्रेष्ठ है)अहम् शब्द करके कहा जाय है भूत भविष्यत् वर्तमानतीनों कालमें एक रहै ॥ ४० ॥

इत्यात्मदेहभागेन प्रपंचस्यैव सत्य-  
ता ॥ यथोक्तातर्कशास्त्रेण ततःकिंपु-  
रुपार्थता ॥ ४१ ॥

सं. टी. अथेदानीमात्मनो देहद्वयातिरिक्तत्वप्रतिपा-  
दनमनर्थकमितिशंकते इतीति इति पूर्वोक्तप्रकारेण  
वर्णितेनात्मदेहविभागेन प्रपंचस्यैव सत्यता तथोक्ता  
यथा तर्कशास्त्रेण ततः प्रपंचसत्यत्वप्रतिपादनार्तिकपु-  
रुपार्थता कुत्सितपुरुपार्थत्वं भयनिवृत्त्यभावादित्यर्थः  
“ द्वितीयाद्वैभयं भवति ” इतिश्रुतेः ॥ ४१ ॥

भा. टी. तर्कशास्त्र अर्थात् न्याय शास्त्रके मानने वालोंने  
इस आत्मा और देहमें भेद बुद्धिकरके न्यायशास्त्रमें जो प्रप-  
ञ्चकी सत्यता कही है ( अर्थात् परमाणुको नित्य मानकर  
ईश्वरको निमित्त कारण संसारकी उत्पत्ति मानी है ) उसको

स्वीकार करतेहैं तिसकी अपेक्षा और पुरुषार्थता क्या होगी ॥ ४१ ॥

इत्यात्मदेहभेदेन देहात्मत्वं निवारि-  
तम् ॥ इदानीं देहभेदस्य ह्यसत्त्वं स्फुट-  
मुच्यते ॥ ४२ ॥

सं. टी. भेदज्ञानस्याभेदज्ञानंप्रति कारणत्वादात्म  
देहविभागकथनं नानर्थकमित्याह इतीति इति पूर्वो  
क्तेनात्मदेहभेदेनात्मनोदेहात्पृथकरणेन देहस्यैव प्राप्तं  
चार्वाकमतेनात्मत्वं तन्निवारितं इदानीमुत्तरग्रन्थेन तस्य  
देहभेदस्यासत्त्वमात्मसत्तातिरिक्तसत्ताराहित्यं स्फुटं  
स्पष्टं यथास्यात्तथा हीतिप्रसिद्धमुच्यते ॥ ४२ ॥

भा. टी. इस प्रकार नैध्याधिकोने आत्माका और देह-  
का भेद दिखाकर देहको आत्मत्व निवारण कियाहै । सो  
अब देह आत्माके भेद असत्ता स्पष्ट दिखायै है ॥ ४२ ॥

चैतन्यस्यैकरूपत्वाद्भेदोयुक्तोनकर्हि  
चित् ॥ जीवत्वं च मृषाज्ञेयं रज्जौसर्प-  
ग्रहो यथा ॥ ४३ ॥

सं. टी. तदेवाह चैतन्यस्येति चैतन्यस्य सर्वभूतभौ-  
तिकप्रपंचाधिष्ठानप्रकाशस्य घटःप्रकाशतेपटःप्रकाश-  
ते इत्यादिष्वेकरूपत्वादेकाकारत्वाद्भेदोः कर्हिचित्क-

स्यांचिदवस्थायामपि भेदो न युक्तो न यथार्थइत्यर्थः त-  
र्हि जीवभेदः सत्यः स्यादित्यत आह जीवत्वमिति जीवत्वं  
चकारोप्यर्थः मृषा मिथ्या ज्ञेयं तदुपाधेरेवांतःकरणादे-  
र्मायामयत्वादित्यर्थः । अधिष्ठानसत्यत्वेन कल्पितस्य  
मिथ्यात्वबोधे दृष्टांतमाह रज्जाविति यथारज्जौ तदज्ञा-  
नात् वक्रतादि सादृश्येन मंदांधकारे सर्पग्रहः सर्पबु-  
द्धिरव्युत्पन्नस्य भवति नतुव्युत्पन्नस्य तथैवात्मन्या-  
त्माज्ञानात् प्रकाशसादृश्यादविशेषप्रकाशे चिज्जडग्रं-  
थिरूपचिदाभासभ्रमो भवत्यविवेकिनां नतुविवेकिना-  
मिति नतु वेदांतसिद्धांतरइत्यम् ॥ ४३ ॥

भा. टी. चैतन्यको ( भूत भौतिक प्रपञ्चका जो आधान  
हे उसको चैतन्य कहते हैं ) एकरूप होनेसे और आत्माको  
चैतन्य स्वरूप होनेसे देह और आत्माका भेद कभीभी युक्ति  
युक्त नहीं है जिसतरह रज्जुमें वह सर्पका भ्रम होयहै वास्तव  
में वह सर्प नहीं होयहै तिसीप्रकार आत्मासे भिन्न जीवका  
मानना वृथाहै ॥ ४३ ॥

रज्ज्वज्ञानात्क्षणेनैव यद्द्रज्जुर्हि स-  
र्पिणी ॥ भातितद्वच्चितिः साक्षाद्वि-  
श्वाकारेण केवला ॥ ४४ ॥

सं. टी. इदानीं पूर्वोक्तमेव दृष्टांतं विवृण्वन् सर्वस्यापि  
प्रपञ्चस्य ब्रह्मरूपतामाह रज्ज्विति केवलेति विशेषणे-

न पूर्वोक्तामपरित्यज्यावस्थांतरप्राप्तिलक्षणविवर्त्तो-  
पादानत्वमेवोक्तं नारंभोपादानत्वं नापि परिणामो-  
पादानत्वमितिबोध्यं अन्यत्स्पष्टम् ॥ ४४ ॥

भा. टी. जिस समय रज्जुके स्वरूपका अज्ञान होय है  
( अर्थात् यह रज्जुहै जब ऐसा ज्ञान नहीं होयहै ) तब रज्जुमें  
भ्रान्ति होयहै ( अर्थात् अज्ञानसे रज्जुको सर्प समझे है ) इसी  
प्रकार जिससमयपर्यन्त आत्माका ज्ञान नहीं होयहै तब  
तक अज्ञान वशसे आत्माके विषयमें पुरुष नाना प्रकारकी  
कल्पना करैहै ॥ ४४ ॥

उपादानं प्रपंचस्य ब्रह्मणोन्यन्नविद्य-  
ते ॥ तस्मात्सर्वप्रपंचोयं ब्रह्मैवास्ति  
नचेतरत् ॥ ४५ ॥

सं.टी. अत्र हेतुं दर्शयन् पूर्वोक्तमुपसंहरति उपा-  
दानमिति यस्मात्प्रपंचस्याकाशादिदेहांतस्य जगद्वि-  
स्तारस्य ब्रह्मणो मायाशबलञ्चेतन्यादन्यत्परमाणवो  
यद्वा प्रकृतिरुपादानं कारणविशेषो नविद्यतइति "त-  
स्माद्वा एतस्मादात्मनआकाशः संभूतः" इत्यादिश्रुतेः  
तस्माद्धेतोरिति स्पष्टमन्यत् ॥ ४५ ॥

भा. टी. ब्रह्मके सिवाय इस प्रपञ्चका उपादान कारण  
और कोई नहीं होसकैहै इसकारण सम्पूर्ण प्रपञ्च ब्रह्मही है  
( अर्थात् सर्व संसार ब्रह्मस्वरूपहै ) और कुछ नहींहै ॥ ४५ ॥

व्याप्यव्यापकतामिथ्या सर्वमात्मे-  
तिशासनात्॥ इतिज्ञाते परेतत्त्वे भेद-  
स्यावसरः कुतः ॥ ४६ ॥

सं. टी. ननु व्याप्यव्यापकरूपे भेदे जाग्रतिस-  
ति कथं प्रपञ्चस्य ब्रह्मतेत्याशंक्याह व्याप्येति व्याप्य-  
मांतरं व्यापकं बाह्यं तयोर्भावो मिथ्या घटाकाशादि-  
वत् कल्पितत्वादसन्नित्यर्थः तत्रप्रमाणमाह सर्वमिति  
“इदं ब्रह्मेदंक्षत्रमिति प्रकृत्येदं सर्वयदयमात्मा” इत्यादि  
श्रुतिरूपेश्वराज्ञाबलादित्यर्थः ततः किमत आह इतीति  
इति ज्ञाते इत्यादिसुगमम् ॥ ४६ ॥

भा. टी. “ब्रह्मैव सर्वमपरं नहि किञ्चिदस्ति” जो कुछ है  
आत्माहै और कुछ नहींहै ऐसा कहनेसे आत्माका व्याप्य-  
व्यापक भाव मिथ्याहै ऐसा प्रतीयमान होताहै इसप्रकार सर्वो-  
त्कृष्ट अर्थात् सबसे श्रेष्ठ आत्माके जाननेपर भेदका तौ अव-  
सरही नहींहै ॥ ४६ ॥

श्रुत्यानिवारितं नूनं नानात्वं स्वसुखे-  
नहि॥ कथंभासो भवेदन्यः स्थितेचा-  
द्वयकारणे ॥ ४७ ॥

सं. टी. ननु प्रत्यक्षेणभासमानो व्याप्यव्यापकभावः  
कथमिथ्येत्याशंक्याह श्रुत्येति नूनमिति निश्चये हीति



प्रसिद्धौ श्रुत्या “नेहनानास्ति किंचन ” इत्यादिरूपये-  
त्यर्थः । नानात्वं निवारितं तेनच नानात्वनिवारणे-  
नाद्वयकारणेऽभिन्ननिमित्तोपादाने ब्रह्मणि स्थिते सति  
भासो व्याप्यव्यापकतादिप्रतिभासः कार्यभूतोऽन्यः  
स्वकारणातिरिक्तः कथंभवेन्नकथंचिदित्यर्थः ॥ ४७ ॥

भा. टी. वेदकी श्रुति साक्षात् आप जगत्का नानात्व  
निवारण करै है इसप्रकार ब्रह्म अद्वितीय अर्थात् कारण होने  
करकै किसप्रकार भेद ज्ञान होसके है ॥ ४७ ॥

दोषोपिविहितः श्रुत्या मृत्योर्मृत्युं स-  
गच्छति ॥ इह पश्यति नानात्वं माय-  
यावंचितोनरः ॥ ४८ ॥

सं. टी. किंचभेददृष्टेदोषश्रवणादपि कारणादाभि-  
न्नमेव कार्यमित्याह दोषइति “मृत्योः स मृत्युमाप्नोति  
य इह नानेव पश्यति” इत्यादिरूपया श्रुत्येत्यर्थः । तत्र  
मृत्योरनंतरं मृत्युं जननमरणपरंपरामित्यर्थः स्पष्ट-  
मन्यत् ॥ ४८ ॥

भा. टी. “मृत्योः समृत्युमाप्नोति यइह नानेव पश्यति ”  
अर्थात् जो संसारको नानारूप मानेहै उसको वारंवार जन्म  
मृत्यु नरक भोग करना पडेहै । इत्यादि श्रुतिद्वारा जो नाना  
त्व प्रदर्शन करै है । उनको दोष होयहै ऐसाभी कहाहै ।

मनुष्य मायासे वञ्चित होकर जगत्के नानात्वका अनुभव करै है ॥ ४८ ॥

ब्रह्मणः सर्वभूतानि जायंते परमात्म-  
नः ॥ तस्मादेतानि ब्रह्मैव भवंतीत्यव-  
धारयेत् ॥ ४९ ॥

सं. टी. तर्हि किं कुर्यादित्यत आह ब्रह्मणइति बृह-  
त्त्वादपरिच्छिन्नत्वाद्ब्रह्म तद्रूपात्परमात्मनः सर्वाणि भू-  
तानि जायंते उत्पद्यंते जायंतइति स्थितिप्रलययोरप्यु-  
पलक्षणं “यतोवा इमानि भूतानि जायंते” इत्यादिश्रुतेः  
यस्मादेवं तस्माद्धेतोरेतानि भूतानि ब्रह्मैव भवंति  
सन्मात्रब्रह्मरूपाणीत्यवधारयेन्निश्चिनुयादिति ॥ ४९ ॥

भा. टी. “ यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते ” इतिश्रुतिः  
अर्थात् जिससे प्राणी उत्पन्न होतेहै इत्यादि श्रुतिसे समस्त  
प्राणी ब्रह्मसेही उत्पन्न होते हैं इसी कारण सबही ब्रह्मस्वरूप  
हैं ऐसा निश्चय है ॥ ४९ ॥

ब्रह्मैवसर्वनामानि रूपाणि विविधा-  
निच कर्माण्यपिसमग्राणि विभर्ती-  
ति श्रुतिर्जगौ ॥ ५० ॥

सं. टी. ननु नानानामरूपकर्मभेदेन विचित्राणि  
भूतानि कथं ब्रह्मात्मकानीत्याशंक्याह ब्रह्मैवेति “त्रयंवा  
इदं नाम रूपं कर्म” इतिबृहदारण्यकश्रुतिर्जगौ गायनं

कृतवती स्वाधिकारिणः श्रावयामासेत्यर्थः । किमित्यत आह ब्रह्मैव सर्वनामान्याकाशादिदेहांतान् संज्ञाविशेषान् च पुनर्विविधानि रूपाण्यवकाशादिद्विपदांतान् नानाविकारविशेषान् अपिशब्दश्चार्थे रूपग्रहणं गंधादिग्रहणस्याप्युपलक्षणं समग्राणि कर्माण्याकाशप्रदानादीनि स्नानशौचादीन् क्रियाविशेषानपि विभक्तिं रज्ज्वादिकमिव सर्पादिप्रतिभासं दधान्यधिष्ठानदर्शनशून्यान् प्रतिदर्शयतीत्यर्थः ॥ ५० ॥

भा. टी. ब्रह्मही सम्पूर्ण प्रकारके नाम और नाना प्रकारके रूप धारणकरता है और नानाप्रकारके कर्म धारण करता है । ऐसा साक्षात् । श्रुति कहती है ॥ ५० ॥

सुवर्णाज्जायमानस्य सुवर्णत्वं चशा-  
श्वतं ॥ ब्रह्माणो जायमानस्य ब्रह्मत्वं-  
च तथा भवेत् ॥ ५१ ॥

सं. टी. अत्र लोकप्रसिद्धं दृष्टान्तमाह सुवर्णेति सुगमम् ॥ ५१ ॥

भा. टी. जिस प्रकार सुवर्णसे कटक कुण्डलादिक बनाये जाते हैं जब तक कुण्डलादि आकार रहा तबलौं रहा फिर गलानेसे सुवर्णका सुवर्णही होजाता है इसी प्रकार यह ब्रह्मसे उत्पन्न हुआ संसार जबलौं किसी आकारमें रहताहै तबलौं रहता है अन्तमें आकार दूर होने परभी ब्रह्मही होताहै ॥ ५१ ॥

स्वल्पमप्यंतरंकृत्वा जीवात्मपरमा-  
त्मनोः ॥ यः संतिष्ठतिमूढात्मा भयं  
तस्याभिभाषितम् ॥ ५२ ॥

सं. टी. एवं कर्तृकर्मादिकारकपट्टस्यैकाधिष्ठानरू-  
पत्वे सिद्धेपि भेददर्शिनो भयमाह स्वल्पेति स्वल्पम-  
प्यंतरमुपास्योपासकरूपं भेदं कृत्वा कल्पयित्वा  
यस्तिष्ठति तस्य भयं भाषितं “यदा ह्येष एत-  
स्मिन्नुदरमंतरं कुरुते अथ तस्य भयं भवति” इत्या-  
दिश्रुत्येत्यर्थः ॥ ५२ ॥

भा. टी. जो पुरुष जीवात्मा और परमात्मा कुछभी भेद  
करै है और मानै है वह मूढ पुरुष भयको प्राप्त होयहै अर्थात्  
उनके चित्तको कदापि शान्ति नहीं होयहै ॥ ५२ ॥

यत्राज्ञानाद्भवेद्वैतमितरस्तत्रपश्यति  
॥ आत्मत्वेनयदासर्वं नेतरस्तत्रचा-  
ण्वपि ॥ ५३ ॥

सं. टी. ननु प्रकाशतमसोरिवपरस्परविरुद्धस्वभा-  
वयोद्वैताद्वैतयोः कुत एकाधिकरणत्वमित्याशङ्क्याव-  
स्थाभेदादित्याह यत्रेति यत्र यस्यामज्ञानावस्थायाम्  
अज्ञानेन द्वैतमिव भवेत्तत्रतस्यामज्ञानावस्थायाम् “इत-  
रोऽन्योऽन्यत्पश्यति यत्रहि द्वैतमिव भवति तदितर इ-  
तरं पश्यति तदितर इतरं जिघ्रति तदितर इतरं शृणो-

ति तदितर इतरमभिवदति तदितर इतरं मनुते तदि-  
तर इतरं विजानातीति यत्रवाऽन्यदिव स्यात्तत्रान्यो-  
न्यत्पश्येदन्योन्याजिघ्रेदन्योऽन्यद्रसयेत्” इत्यादिश्रुतेः  
चशब्दः पूर्वोक्ताद्वैलक्षण्यं सूचयति यदा यस्मिन्  
ज्ञानकाले सर्वमात्मत्वेन भवेत् तत्र तस्मिन् ज्ञानका-  
ले इतरोऽप्यपि किञ्चिदप्यन्यन्नपश्यति यत्रवा “अस्य  
सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्तत्केनकं जिघ्रेत्” इत्या-  
दिश्रुतेः सकार्याज्ञाननिवृत्त्या नद्वैतमितिभावः ॥५३॥

भा. टी. जिस अवस्थामें अज्ञान बशसे द्वैत होयहै  
उसी अवस्थामें एक पदार्थ दूसरे पदार्थका दर्शन करे है  
जब आत्म ज्ञान होजाय है तब किसीको कुछ अन्य नहीं  
मालूम होयहै ॥ ५३ ॥

यस्मिन्सर्वाणि भूतानि ह्यात्मत्वेन  
विजानतः ॥ नवै तस्य भवेन्मोहो न  
चशोकोऽद्वितीयतः ॥ ५४ ॥

सं. टी. ननुद्वैतादर्शने कः पुरुषार्थ इत्याशङ्क्य  
तत्प्रतिपादिकां “यस्मिन्सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूद्विजा-  
नतः तत्र कोमोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः” इति  
श्रुतिमर्थतः पठति यस्मिन्निति यस्मिन्नवस्थाविशेषे  
सर्वाणि भूतान्यात्मत्वेनात्मभावेन विजानतःअपरोक्षे  
ण साक्षात्कुर्वतोऽधिकारिणः पुरुषस्य तस्येतिपट्टी

सप्तम्यथै तस्मिन्नवस्थाविशेषे वै निश्चयेन मोहो भ्रमो  
नभवेच्चपुनः शोको व्याकुलतापि नभवेत् उभयत्र हे-  
तुः अद्वितीयतः तत्कारणाभावादित्यर्थः ॥ ५४ ॥

भा. टी. जिस अवस्थामें पुरुष सर्व प्रपंचको आत्मरूप  
माने हे उस अवस्थामें मनुष्यको अद्वैतज्ञान होनेसे शोक मोह  
नहीं होयें ॥ ५४ ॥

अयमात्माहित्रह्यैव सर्वात्मकतया-  
स्थितः ॥ इतिनिर्द्धारितंश्रुत्या बृहदा-  
रण्यसंस्थया ॥ ५५ ॥

सं. टी. शोककारणद्वैताभावे प्रमाणमाह अयमिति  
“ सवा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयः ” इत्यादिरूपयेत्य-  
र्थः । शेषंस्पष्टम् ॥ ५५ ॥

भा. टी. “ सवा अयमात्मा ब्रह्मविज्ञानमयः ” परमात्म स्वरूप  
ब्रह्मही सर्वात्मक रूपस्थितहै ऐसा बृहदारण्य उपनिषद्की  
श्रुतिने निश्चय किया है ॥ ५५ ॥

अनुभूतोऽप्ययंलोको व्यवहारक्षमोऽ-  
पिसन् ॥ असद्रूपो यथास्वप्न उत्तरक्ष-  
णवाधतः ॥ ५६ ॥ स्वप्नो जागरणेऽली-  
कः स्वप्नेपि जागरो न हि ॥ द्वयमेव लये  
नास्ति लयोपि ह्युभयोर्न च ॥ ५७ ॥

सं. टी. नन्वयंलोक एव तत्कारणेति कथं शोका-  
द्यभाव उच्यत इत्याशंक्य सदृष्टांतमाह अनुभूतइति  
स्पष्टम् ॥ ५६ ॥ दृष्टांतं विवृण्वन्नक्तन्यायमन्यत्राप्य-  
तिदिशति स्वप्नइति अलीको मिथ्या द्वयं स्वप्नजागरणे।  
लये सुषुप्तौ । शेषं स्पष्टम् ॥ ५७ ॥

भा. टी. जिस प्रकार स्वभावस्थामें स्वप्नमें देखाहुआ  
पदार्थ सम्पूर्ण सत्स्वरूप मालूम पड़े है स्वप्नसे दूसरे क्षणमें जागते  
हैं सब असत् स्वरूपहो जाय है इसी प्रकार इस संसारका  
व्यवहार सत्यमालूम होयहै और असत् स्वरूप होयहै जाग्रत्  
अवस्था में स्वप्न मिथ्या मालूम होयहै स्वप्नावस्थामें जाग्रत्  
मिथ्या मालूम होय है और सुषुप्ति अवस्थामें स्वप्न जाग्रत्  
दोनों मिथ्या होयहै इसी प्रकार स्वप्न और जाग्रत् अवस्था  
में सुषुप्ति मिथ्या प्रतीत होयहै ॥ ५६ ॥ ५७ ॥

त्रयमेवंभवेन्मिथ्या गुणत्रयविनिर्मि-  
तम् ॥ अस्य द्रष्टा गुणातीतो नित्योह्ये-  
कश्चिदात्मकः ॥ ५८ ॥

सं. टी. उक्तमुपसंहरन्फलितमाह त्रयमिति त्रयं  
जाग्रदाद्यवस्थात्रयमेवमुक्तपरस्परव्यभिचारेण मिथ्या  
मिथ्यात्वेहेतुः गुणाति गुणत्रयविनिर्मितं मायाक-  
ल्पितमित्यर्थः तर्हि किंसत्यमतआह अस्येति अस्य  
अवस्थात्रयस्य शेषंस्पष्टम् ॥ ५८ ॥

शा. टी. सतो गुण रजोगुण तमोगुणसे बने हुए जायत् स्वप्न सुषुप्ति तीनों ऊपर कहे हुए प्रकारसे मिथ्या होय है इन तीनों अवस्थाओंका साक्षी गुणातीत अर्थात् गुणरहित चिन्मय अर्थात् चैतन्य स्वरूप सत्य है ॥ ५८ ॥

यद्वन्मृदि घटभ्रान्तिं शुक्तौ वा रज-  
तस्थितिम् ॥ तद्वद्ब्रह्मणि जीवत्वं वी-  
क्ष्यमाणेन पश्यति ॥ ५९ ॥

सं. टी. नन्ववस्थात्रयं मिथ्या भवतु जीवस्तु सत्यः स्यादित्याशंक्य सदृष्टान्तमुत्तरमाह यद्वदिति ब्रह्मणि वीक्ष्यमाणे आत्मत्वेन साक्षात्कृते सति जीवत्वं न पश्यतीत्यन्वयः अन्यत्स्पष्टमेव ॥ ५९ ॥

शा. टी. यदि आत्मा में गुणत्रय मिथ्या है तो जीवही सत्य हो तहां कहै है । जिस प्रकार मृत्तिकामें घटकी भ्रान्ति है परन्तु घट नष्ट होने पर मृत्तिकाही दृष्टिगोचर होय है और जैसे शुक्तिमें चांदिकी भ्रान्ति होय है और जब समीपजाके देखे है तों सीपी होय है इसी प्रकार जबतक आत्माका ज्ञान नहीं होय तब जीव है ऐसी प्रतीति होय है परन्तु ब्रह्मका साक्षात्कार होनेसे जीवको नहीं देखे है ॥ ५९ ॥

यथामृदि घटो नामकनके कुण्डला-  
भिधा ॥ शुक्तौ हिरजतख्यातिर्जीवश-  
ब्दस्तथापरे ॥ ६० ॥



सं. टी. अज्ञानावस्थायां प्रतीयमानो यो जीवब्रह्म-  
भेदः सनाममात्र इति बहुदृष्टातिराह यथेति रजतस्य  
ख्यातिराख्या नामेतियावत् परे परेब्रह्मणि जीवशब्द-  
स्तथा शेषंस्पष्टम् ॥ ६० ॥

भा. टी. अज्ञान अवस्थामें जो जीव ब्रह्मका भेद भासै है  
सो केवल नाम मात्र होय है वस्तुतः मृत्तिका होय परन्तु घट  
ऐसा नाममात्र होय है और सुवर्ण होय है परन्तु कटक कुण्डल  
ऐसा नाममात्र होय है सीपी होय है परन्तु मायावश पुरुष रजत  
कहने लगै है इसी प्रकार वस्तुतः ब्रह्म होय है तबभी ब्रह्ममें  
जीव संज्ञा होय है सो नाम मात्र है वस्तुतः मिथ्याहै ॥ ६० ॥

यथैवव्योम्निनीलत्वं यथानीरं मरुस्थ  
ले ॥ पुरुषत्वं यथास्थाणौ तद्बद्धिश्चं  
चिदात्मनि ॥ ६१ ॥

सं. टी. नकेवलं जीव एवनाममात्रः किंतु सर्वविश्व-  
मपि ब्रह्मणि नाममात्रमित्यनेकदृष्टातिराह यथैवेति  
स्पष्टम् ॥ ६१ ॥

भा. टी. केवल जीवही नाम मात्र नहीं है किन्तु सम्पूर्ण विश्व-  
ही नाम मात्र है । जैसे आकाशमें वस्तुतः कुछ नहीं है परन्तु  
नीलापनमालूम होय है और जैसे मारवाडकी भूमिमें वस्तुतः  
जलनहीं है परन्तु भान्तीसे जल मालूम होय है और जैसे अ-  
न्धकार दोषसे रात्रिमें ठूँठ पुरुष मालूम होय है परन्तु वस्तुतः

पुरुष हे नहीं इसी प्रकार यह संसार परमात्मा ब्रह्मके विषे मित्र  
और सत्यसाप्रतीत होय हे परन्तु वस्तुतः कुछभी नहीं हे ६१

यथैवशून्ये वैतालो गंधर्वाणांपुरंय-  
था ॥ यथाकाशेद्रिचंद्रत्वं तद्वत्सत्ये-  
जगत्स्थितिः ॥ ६२ ॥

सं.टी.नाममात्रप्रपंचस्य मिथ्यात्ववासनादाढ्याये-  
ममेवार्थं बहुभिर्लोकप्रसिद्धदृष्टांतैः प्रपंचयति यथैवशू-  
न्य इत्यादित्रिभिः शून्ये निर्जनेदेशे वैतालः अकस्मादा-  
भासमानो भूतविशेषः गंधर्वपुरस्यापि शून्याधिष्ठानत्वं  
ज्ञेयं गंधर्वनगरं नाम राजनगराकारो नीलपीतादिमेवर-  
चनाविशेषः आकाशे स्पष्टमन्यत् ॥ ६२ ॥

भा. टी. जिसप्रकार निर्जन स्थानमें अकस्मात् प्रत्यक्ष  
होकर वैताल (भूत विशेष)मालूम होयहै परन्तु वस्तुतः मिथ्या  
होयहै और जैसे निर्जन स्थानमें नीलेपीले भेषोंसे बना हुआ  
गन्धर्वोंका नगर मालूम होने लगे है परन्तु वहभी वस्तुतः मिथ्या  
होयहै और जैसे आकाशमें किसीसमय किसीकारण  
भ्रान्तिसे दो चंद्रमा मालूम होने लगे हैं इसीप्रकार सत्य-  
स्वरूप आत्मामें जगत् सत्यसा प्रतीत होयहै वस्तुतः  
सत्य नहीं है ॥ ६२ ॥

यथातरंगकलोलैर्जलमेवस्फुरत्यल-

म् ॥ पात्ररूपेणताम्रं हि ब्रह्मांडौघैस्त-  
थात्मता ॥ ६३ ॥

सं. टी. यथातरंगेति सुगमम् ॥ ६३ ॥

भा. टी. जिसप्रकार जलही तरङ्गरूप देखनेमें आवेहै  
और ताम्रही पात्राकार देखनेमें आवेहै इसीप्रकार आत्माही  
ब्रह्माण्डाकार होकर दृष्टिगोचर होयहै ॥ ६३ ॥

घटनास्त्रायथापृथ्वी पटनास्त्राहितंत-  
वः ॥ जगन्नास्त्राचिदाभाति ज्ञेयं तत्तद-  
भावतः ॥ ६४ ॥

सं. टी. किंच घटेति तत्रपादत्रयं स्पष्टं ननु किम-  
नेन मिथ्यात्ववासनादाढ्येनेत्यतआह ज्ञेयमिति तद-  
भावतो नामाभावतस्तद्रूपं ज्ञेयं “वाचारंभणं विकारो  
नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इत्यादिश्रुतेः ॥ ६४ ॥

भा. टी. जैसे संसार मृत्तिका घटनाम करकै प्रसिद्ध होय  
है और तन्तु पटनाम करकै प्रसिद्ध होयहै इसीप्रकार जीव  
नाम करकै संसारमें चिद्रूप आत्मा प्रसिद्ध होयहै सो मिथ्या  
है क्योंकि संसारके व्यवहारके वास्ते नाम संकेत मात्र  
होयहै ॥ ६४ ॥

सर्वोपि व्यवहारस्तु ब्रह्मणा क्रियते ज-  
नैः ॥ अज्ञानान्न विजानंति मृदेव हि घ-  
टादिकम् ॥ ६५ ॥

सं. टी. ननु “ यत्रहि द्वैतमिव भवति ” इत्यादि श्रुत्यर्थदर्शनेनावस्थात्रय विदेहमोक्षावुक्तौ नतुजीवन्मोक्ष इत्याशंक्याह सर्वइति सर्वोपि लौकिको वैदिकश्चेति शेषरूपम् अयंभावः अज्ञाननिवृत्तिरेवंजीवन्मुक्तिर्नतुद्वैतादर्शनामिति ॥ ६५ ॥

भा. टी. लोककी जीवन्मोक्षअवस्था दिखामें हैं क्यों कि (“ यत्रहि द्वैतमिव भवति ” ) जिसमें ज्ञान होनेपर द्वैतकेसा व्यवहार कियाजायहै वह जीवन्मोक्ष विदेह ‘मोक्ष’ से विलक्षण तीसरी अवस्था कहलावैहै तिस जीवन्मोक्ष अवस्थामें सब लोक परब्रह्मके नियमानुसार सब प्रकार लौकिक और वैदिक कार्य करैहै ऐसाहै संसारी पुरुष तबभी अज्ञानवशसे कोईभी ब्रह्मको जाननेको समर्थ नहीं होयहै जैसे यद्यपि घट मृत्तिकाही है तथापि मृत्तिका कहनेको समर्थ नहीं होयहै आशय यहै कि लोक यह नहीं जानेहै कि लोक व्यवहारकेही कारण द्वैत व्यवहार किया जायहै वस्तुतः अज्ञानकी निवृत्तिका नाम ज्ञानहै और लोक व्यवहारमेंभी अद्वैत व्यवहार करनेका नाम ज्ञान नहीं है ॥ ६५ ॥

कार्यकारणतानित्यमास्तेघटमृदोर्यथा ॥ तथैवश्रुतियुक्तिभ्यां प्रपंचब्रह्मणोरिह ॥ ६६ ॥

सं. टी. तत्रहेतुं सदृष्टान्तमाह कार्येति “यथा सोम्यै-

केन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्यात्' इत्यादिश्रुतिः  
युक्तिस्तु कार्यकारणयोरन्यत्वे एककारणज्ञानात्सर्व-  
कार्यज्ञानं न स्यादित्यादि । सुगममन्यत् ॥ ६६ ॥

भा. टी. जैसे सदा घट और मृत्तिकाका कार्य कारण  
भाव देखनेमें आवैहै तिसी प्रकार श्रुतियोंसे और युक्तियोंसे  
प्रपञ्च अर्थात् जगत् और ब्रह्मका कार्य कारण भाव  
जाना जायहै ॥ ६६ ॥

गृह्यमाणेषु घटेषु मृत्तिकायातिवैव-  
लात् ॥ वीक्ष्यमाणेषु प्रपञ्चेऽपि ब्रह्मैवाभा-  
ति भासुरम् ॥ ६७ ॥

सं. टी. कार्यकारणयोरन्यत्वमेव दृष्टान्तेन स्पष्टय-  
ति गृह्यमाण इति भासुरं प्रमाणनिरपेक्षतयैव भासन-  
शीलं स्पष्टमन्यत् ॥ ६७ ॥

भा. टी. जैसे घटके विषयमें विचार करते करते अन्तमें  
मृत्तिकाही निश्चय होयहै इसीप्रकार इस संसारके विषयमें  
विचार करते करते बिना प्रमाणोंके प्रकाशवान् ब्रह्मही  
प्रतीत होयहै ॥ ६७ ॥

सदैवात्माविशुद्धोऽस्ति ह्यशुद्धोभाति  
वैसदा ॥ यथैवद्विविधारज्जुज्ञानिनो  
ऽज्ञानिनोऽनिशम् ॥ ६८ ॥

सं. टी. ननु ब्रह्मणि भासमाने प्रपञ्चो नभासेतेत्या

शंक्यावस्थाभेदेनोभयमपि भासतइति सदृष्टांतमाह  
 सदैवेति तत्रज्ञानिनः सदैवात्माविशुद्धः अज्ञानतत्का-  
 र्यंप्रपंचमलरहितत्वान्निष्प्रपंचोस्ति अज्ञानिनस्तु सदै-  
 वाशुद्धोऽस्तीति भ्रमाद्विभाति वेहीति तत्प्रसिद्धौ  
 उभयत्रापि दृष्टांतः यथेति यथारज्जुर्ज्ञानिनः सर्पाभा-  
 वतया निर्विपत्वेनाभयंकरी अज्ञानिनस्तु सर्परूपतया  
 विपरीतत्वेन भयंकरीति द्विविधा भाति अयंभावः ब्रह्म  
 यद्यपि स्वयं प्रकाशत्वेन सदाभात्येव तथापि वृत्त्या-  
 रूढत्वेन पुरुषार्थोपयोगीति ज्ञानिनः प्रतिभाति ना-  
 ज्ञानिनः सूर्यदीपादिरिवचक्षुष्मदंधयोरितिदिक्॥६८॥

भा. टी. जैसे एकही रज्जु अज्ञानी पुरुषोंको भ्रमसे सर्प  
 मालूम होयहै और ज्ञानवान् पुरुषोंको रज्जुही मालूम होजाय  
 है इसीप्रकार एकही परमात्मा सर्वदा ज्ञानियोंको शुद्धस्वरूप  
 और प्रकाशवान् मालूम होयहै और अज्ञानियोंको शुद्धस्व-  
 रूप और प्रकाशवान् नहीं मालूम होयहै वस्तुतः परमात्मा  
 शुद्धस्वरूप और प्रकाशवान् है ॥ ६८ ॥

यथैवमृन्मयः कुंभस्तद्देहेहोपिचि-  
 न्मयः ॥ आत्मानात्मविभागोयं मुधै-  
 वक्रियतेऽबुधैः ॥ ६९ ॥

सं. टी. नन्वात्मा यदि सदैव निष्प्रपंचत्वेन भाति  
 तर्हि किमर्थदेहात्मभेदो वर्णित इत्याशंक्याविवेकिनो

संस्कृतटीका-भाषाटीकासहिता । ६७

देहव्यातिरिक्तात्मबोधार्थं विवेकिनस्तु व्यर्थएवेति  
सदृष्टान्तमाह यथेति तत्राऽबुधैरित्यऽकारप्रश्लेषेमुधैव  
क्रियते अपितु नेति काकुव्याख्यानं अन्यत्सर्वं  
सुगमम् ॥ ६९ ॥

भा. टी. यदि आत्मा सदा निष्प्रपञ्च भासमान होयहै तब  
आत्मा और देहका भेद क्यों कर दिखायाहै। ऐसी शंका  
होनेपर कहें हैं। जैसे कुम्भ मृत्तिकामय होयहै तिसीप्रकार  
देह चैतन्यस्वरूप आत्ममय होयहै इसीकारण ज्ञानी पुरुषको  
तो आत्मा और देहका भेद मिथ्याहै ॥ ६९ ॥

सर्पत्वेनयथारज्जु रजतत्वेनशुक्ति-  
का ॥ विनिर्णीताविमूढेन देहत्वेनत-  
थात्मता ॥ ७० ॥

सं. टी. इदानीमविवेकिनः कल्पितदेहतादात्म्यं  
सदृष्टान्तमाह सर्पत्वेनेति ॥ ७० ॥

भा. टी. जिसप्रकार अज्ञानी पुरुष रज्जुको सर्प मानलेयहै  
और सीपीको चांदी मानलेयहै इसीप्रकार आत्माको देह  
अज्ञानीकी कल्पना रूप निर्णय करे है ॥ ७० ॥

घटत्वेनयथापृथ्वी पटत्वेनैवतंतवः  
विनिर्णीताविमूढेन देहत्वेनतथात्म-  
ता ॥ ७१ ॥

सं. टी. घटत्वेनेति ॥ ७१ ॥

भा. टी. जैसे अज्ञानी पुरुष मृत्तिकाको घट मानै है और तन्तुओंको पट मानै है तिसी प्रकार आत्माको देह रूप निर्णय करै है ॥ ७१ ॥

कनकंकुंडलत्वेन तरंगत्वेनवैजलम् ॥  
विनिर्णीतं ॥ ७२ ॥

सं. टी. कनकमिति ॥ ७२ ॥

भा. टी. जिम प्रकार अज्ञानी पुरुष सुवर्णकू कुंडल मानै है और जलको तरङ्गरूप मानै है तिसी प्रकार आत्माको देहरूप निर्णय करै है ॥ ७२ ॥

पुरुपत्वेयथास्थाणुर्जलत्वेनमरीचि  
का ॥ निविर्णीता ॥ ७३ ॥

सं. टी. पुरुपत्वइति ॥ ७३ ॥

भा. टी. जिसप्रकार अज्ञानी पुरुष शाखाहीन वृक्ष अर्थात् टूँठ वृक्षको पुरुष रूप मानै है और मरुमरीचिकाको जलरूप मानै है तिसी प्रकार आत्माको देह रूप निर्णय करै है ॥ ७३ ॥

गृहत्वेनैवकाष्ठानि खड्गत्वेनैवलोह-  
ता ॥ विनिर्णीता ॥ ७४ ॥

सं. टी. गृहत्वेनेति सर्पत्वेनेत्यादि पंचानामप्येतेषां श्लोकानामर्थः स्फुटतर एवास्त्यतो न व्याख्यानं कृतम् ॥ ७४ ॥



संस्कृतटीका-भाषाटीकासहिता । ५९

भा. टी. जिसतरह बहुत सारे काष्ठोंके समूहको अज्ञानी  
घर मानलेपहै और लोहेको तलवार मानलेयहै तिसीप्रकार  
आत्माको देहरूप निर्णय करै है ॥ ७४ ॥

यथावृक्षविपर्यासो जलाद्भवति कस्य  
चित् ॥ तद्ब्रदात्मनि देहत्वं पश्यत्य  
ज्ञानयोगतः ॥ ७५ ॥

सं. टी. नन्वन्यथा निर्णये किंकारणमिति चेत्तदज्ञा-  
नमेवेति सदृष्टान्तमाह यथावृक्षेत्यादि द्वादशभिः ॥ ७५ ॥

भा. टी. जिस जलमें वृक्षकी छाया पड़े है और अज्ञानी  
पुरुष उस प्रतिबिम्बकोही साक्षात् वृक्षमान लेय तिसी-  
प्रकार अज्ञान वशसे इसआत्मामें देहका ज्ञान है ॥ ७५ ॥

पोतेन गच्छतः पुंसः सर्वभातीव चंच-  
लं ॥ तद्ब्रदा० ॥ ७६ ॥

सं. टी. पोतेनेति पोतेन नौकया स्पष्टमन्यत् ॥ ७६ ॥

भा. टी. जिस प्रकार जिहाजनौकामें चडकर जाने वाले  
पुरुषको सब चलता हुआ मालूम होय है तिसी प्रकार अज्ञान  
वशसे इस आत्मामें देहका ज्ञान है ॥ ७६ ॥

पीतत्वं हियथाशुभ्रे दोषाद्भवति कस्य  
चित् ॥ तद्ब्र० ॥ ७७ ॥

सं. टी. पीतत्वमिति ॥ ७७ ॥

भा. टी. जिस प्रकार किसी पुरुषको पित्त दोषसे कमल-  
वाय हो जाय है और श्वेत वस्तुकी पीली मालूम होने लगै है  
तिसी प्रकार अज्ञान वशसे इस आत्मामें देहका ज्ञान है ॥ ७७ ॥

चक्षुर्भ्यां भ्रमशीलाभ्यां सर्वभातिभ्र  
मात्मकं ॥ तद्व ० ॥ ७८ ॥

सं. टी. चक्षुर्भ्यामिति ॥ ७८ ॥

भा. टी. जिस प्रकार किसी पुरुषके नेत्रों में भ्रम होय है  
अर्थात् घूमनेकी बेमारी होय है उस पुरुषको सम्पूर्ण पदार्थ  
घूमते हुए मालूम होयहै तिसी प्रकार अज्ञान वशसे इस  
आत्मामें देहका ज्ञान है ॥ ७८ ॥

अलातंभ्रमणेनैव वर्तुलं भाति सूर्य  
वत् ॥ तद्वदा० ॥ ७९ ॥

सं. टी. अलातमिति ॥ ७९ ॥

भा. टी. जिस प्रकार जलके अन्धन्तर भागके बुमानेसे  
वह जल सूर्यकी नाई वर्तुलाकार मालूम होय है तिसी प्रकार  
अज्ञान वशसे इस आत्मामें देहका ज्ञान है ॥ ७९ ॥

महत्त्वेसर्ववस्तूनामणुत्वं ह्यतिदूरतः॥  
तद्वदा० ॥ ८० ॥

सं. टी. महत्त्वइति हीति सर्वलोकप्रसिद्धौ ॥ ८० ॥

भा. टी. जिस प्रकार बहुत बड़ी वस्तुकी अत्यन्त दूरसे

संस्कृतटीका-भाषाटीकासहिता । ६१

अतिसूक्ष्मकी तरह दीखे है तिसी प्रकार अज्ञान वशसे इस आत्मामें देहका ज्ञान है ॥ ८० ॥

सूक्ष्मत्वे सर्वभावानां स्थूलत्वं चोपने-

त्रतः ॥ तद्ब्रदा० ॥ ८१ ॥

सं. टी. सूक्ष्मत्वे इति ॥ ८१ ॥

भा. टी. जिस प्रकार अति सूक्ष्म वस्तुओंका भी उपनेत्र अर्थात् दूरबीन आदिसै प्रतिस्थूल वस्तुकी तरह बोध होय है तिसी प्रकार अज्ञान वशसे इस आत्मामें देहका ज्ञान है ॥ ८१ ॥

काचभूमौ जलत्वं वा जलभूमौ हिका

चता ॥ तद्ब्रदा० ॥ ८२ ॥

सं. टी. काचभूमाविति ॥ ८२ ॥

भा. टी. जिस प्रकार काचकी भूमिमें जलकी बुद्धि होय है और जलकी भूमिमें काचकी बुद्धि होय है तिसी प्रकार अज्ञान वशसे आत्मामें देहका ज्ञान है ॥ ८२ ॥

यद्ब्रह्मो मणित्वं हि मणौ वा वह्निता

पुमान् ॥ तद्ब्रदा० ॥ ८३ ॥

सं. टी. यद्ब्रह्म इति ॥ ८३ ॥

भा. टी. जिस प्रकार भस्मसे अग्निमें मणिकी बुद्धि होय है और मणिमें अग्निकी बुद्धि होय है तिसी प्रकार अज्ञान वशसे आत्मामें देहका ज्ञान है ॥ ८३ ॥

अध्रेषु सत्सु धावत्सु सोमो धावति  
भाति वै ॥ तद्वदा० ॥ ८४ ॥

सं. टी. अध्रेष्विति ॥ ८४ ॥

भा. टी. जिस प्रकार आकाशमें मेघोंके दौड़नेसे चन्द्रमा दौड़तासा मालूम होय है तिसी प्रकार अज्ञान वशसे आत्मा में देहका ज्ञान है ॥ ८४ ॥

यथैवदिग्बिपर्यासो मोहाद्भवति क-  
स्यचित् ॥ तद्वदा० ॥ ८५ ॥

सं. टी. यथेति यथावृक्षेत्यादिश्लोकानां स्फुटार्थ-  
त्वात्पिष्टपेपणतुल्यत्वेन न व्याख्यानं कृतम् ॥ ८५ ॥

भा. टी. जिस प्रकार मोह वशसे किसीको दिशाओंमें भ्रम होय है । तिसी प्रकार अज्ञान वशसे आत्मामें देहका ज्ञान है ॥ ८५ ॥

यथाशशीजले भाति चंचलत्वेन  
कस्यचित् ॥ तद्वदा० ॥ ८६ ॥

सं. टी. यथाशशीति शशीत्युपलक्षणं सूर्यादीना-  
मपि शेषंरूपम् ॥ ८६ ॥

भा. टी. जिस प्रकार किसीको किसी समय जलके हिलनेसे चन्द्रका प्रतिबिम्ब हिलनेसे चन्द्रमा हिलैहे ऐसा चोध होय इसी प्रकार अज्ञान वशसे आत्मामें देहका ज्ञान है ॥ ८६ ॥

एवमात्मन्यविद्यातो देहाध्यासोहि  
जायते ॥ एवमात्मपरिज्ञानाल्लीयते  
च परात्मनि ॥ ८७ ॥

सं. टी. एवं द्वादशभिः श्लोकैरुक्तमर्थमुपसंहरति  
एवमिति एवमुक्तेन प्रकारेणात्मन्यविद्यातः आत्माज्ञा-  
नात् देहाध्यासो मनुष्योहमित्यादिबुद्धिर्जायते भवति  
हीतिप्रसिद्धौ नन्वेतस्य निवृत्तिः कुतो भवेदिति चेदा-  
त्मज्ञानादेवेत्याहोत्तरार्धेन सइति स एव देहाध्यास एवा-  
त्मपरिज्ञानात् ब्रह्मात्मैक्यसाक्षात्कारात्परात्मनि अ-  
ज्ञानतत्कार्यरहिते प्रत्यगभिन्ने ब्रह्मणि लीयते ब्रह्म-  
स्वरूपेणावतिष्ठते न ह्यधिष्ठानं विनाऽऽरोपितस्य स्वरू-  
पमस्ति चकारादध्यासकारणमज्ञानमपि लीयतइति  
अन्यथा ऽध्यासलयाभावादित्यर्थः नहि कारणे सति  
कार्यस्य लयः संभवति तस्मादात्मज्ञानादेव सकारण-  
कार्याध्यासनिवृत्तिरित्यलं पल्लवितेन ॥ ८७ ॥

भा. टी. इस प्रकार आत्मामें देहाध्यास अर्थात् देह ज्ञान  
होय है और जब आत्माका तत्त्वपरिज्ञान होय है तब वह  
देहाध्यास परत्मामें लीन होजाय है अर्थात् देहका ज्ञान  
आत्मज्ञानमें लय होजाया है ॥ ८७ ॥

सर्वमात्मतयाज्ञातं जगत्स्थावरजंग

मम् ॥ अभावात्सर्वभावानां देहस्य  
चात्मता कुतः ॥ ८८ ॥

सं. टी. एतदेव विवृणोति सर्वमिति आत्मता देह-  
स्य नेत्यर्थः स्पष्टमन्यत् ॥ ८८ ॥

भा. टी. जब स्थावर जङ्गम सम्पूर्ण जगत् आत्मस्वरूप मालूम  
होने लगे है तब सब पदार्थोंके अनित्य होनेसे देहको आत्मा  
किस प्रकार होसके है अर्थात् कभीभी नहीं होय है ॥ ८८ ॥

आत्मानं सततं जानन्कालं नयमहा  
द्युते ॥ प्रारब्धमखिलं भुंजन्नोद्वेगं क  
र्तुमर्हसि ॥ ८९ ॥

सं. टी. ननु ज्ञानिनो निष्प्रपंचात्मतया मम किं स्यात्  
ब्रह्मण्यभोजनेनान्यस्तृप्यतीति चेदत आह आत्मानमि-  
ति भोमहाद्युते कामादिपराभवेन स्वहितसाधनोन्मु-  
खस्त्वं आत्मानं प्रत्यगभिन्नं सततं आसुतिमृतिपर्यंतं  
जानन् वेदांतवाक्यैर्विचारयन् कालं नयातिक्रमस्व  
विचारसाध्यज्ञानानंतरं चाखिलं प्रारब्धं चरमदेहारं-  
भकं कर्म भुंजन् सुखदुःखाभासानुभवेन क्षपयन्समुद्वेगं  
कर्तुमर्हसितीत्यर्थः ॥ ८९ ॥

भा. टी. हे महामते ! सदा आत्माको जानता हुआ सम-  
यको व्यतीत कर समस्त प्रारम्भ किये हुए कर्मके फलको  
भोगना हुआ उद्वेग मत कर ॥ ८९ ॥

उत्पन्नेप्यात्मविज्ञाने प्रारब्धं नैव मुंच-  
ति ॥ इति यच्छ्रुते शास्त्रे तन्निराक्रिय-  
तेऽधुना ॥ ९० ॥

सं. टी. वस्तुतस्तु प्रारब्धमेव नास्ति कुतो भोगः  
भोगाभावे कुत उद्वेगकारणं तदभावेच कुत स्तरां त-  
न्निषेधोपदेश इति वेदांतसिद्धांतरहस्यं वक्तुं प्रतिजानं-  
त आचार्याः उत्पन्न इति अत्रेयं प्रक्रिया जगत्प्रतीति-  
स्त्रिधा लौकिकी शास्त्रीयानुभाविकी चेति तत्राद्या  
पारमार्थिकी द्वितीयाऽपरमार्थिकी तृतीया तु प्रातिभासि-  
की तासां निवृत्तिस्तु क्रमात् वेदांतश्रवणादित्रयसा-  
क्षात्कारप्रारब्धक्षयैर्भवति नान्यथेति तत्रेयं प्रतिज्ञाऽ-  
न्यप्रतीत्यभिप्रायेणेति ज्ञातव्यं श्लोकार्थस्तु स्फुट-  
एव ॥ ९० ॥

भा. टी. आत्मज्ञान होने पर भी पुरुष कर्म फलका त्याग  
नहीं करे हे ऐसा शास्त्रोंमें सुननेमें आवे हे उसका अब हम  
निराकरण अर्थात् खण्डन करें हैं ॥ ९० ॥

तत्त्वज्ञानोदयादूर्ध्वं प्रारब्धं नैव विद्य-  
ते ॥ देहादीनामसत्त्वात्तु यथा स्वप्नो वि-  
बोधतः ॥ ९१ ॥

सं. टी. तदेवाह तत्त्वेति ज्ञानेन सर्वव्यवहारकारणा-

ज्ञाननिवृत्तौ प्रारब्धाभावइति श्लोकार्थः । पदार्थस्तु  
स्फुटएव ॥ ९१ ॥

भा. टी. तत्त्वज्ञानके अनन्तर प्रारब्ध अर्थात् कर्मफल  
नहीं रहताहै क्यों कि जैसे स्वप्न नानाप्रकार विचित्र विचित्र  
प्रकार देखनेमें आते हैं और जब पुरुष जगैहै तो सब झूटे  
होजायहै इसी प्रकार आत्मज्ञान होनेसे देहादि असत् स्वरूप  
मालूम होने लगते हैं और जब देहादिक है असत् हुए तब  
प्रारब्ध कर्म और उनके फलभी असत्स्वरूप होजायहैं ॥ ९१ ॥

कर्मजन्मांतरीयं यत्प्रारब्धमितिकी-  
र्तितम् ॥ तत्तुजन्मांतराभावात्पुंसो नै-  
वास्तिकर्हिचित् ॥ ९२ ॥

सं. टी. इदानीं प्रारब्धशब्दं व्युत्पादयन्ननुसुप्तसंहर-  
ति कर्मेति तत्र कर्म त्रिविधं संचितक्रियमाणप्रारब्ध-  
भेदात् तन्मध्ये भाविदेहारंभकं संचितं तथावर्तमान  
देहनिर्वर्त्यक्रियमाणं प्रारब्धंतु वर्तमानदेहारंभकं तत्र  
यद्यपि संचितं जन्मांतरीयमेव तथापि भाविदेहस्य त-  
त्प्रारब्धमेव भवति तेनेदं सिद्धमात्मनः स्वतः कर्तृत्वा-  
भावात्कालत्रयेपि जन्मनास्तीति सर्वमवदातम् ॥ ९२ ॥

भा. टी. पूर्व जन्मके कर्मको प्रारब्ध कहें हैं और जब पुरुष-  
को तत्त्वज्ञान होयहै फिर जन्म नहीं होयहै यदि जन्म नहीं  
हुआ तो कर्मका भोक्ता कौन होय इस कारण तत्त्वज्ञान होनेके



संस्कृतटीका-भाषाटीकासहिता । ६७

अनन्तर पुरुष कर्म फलका भोक्ता नहीं होयहे जन्म । नहीं होनेमें यह श्रुति प्रमाणहै ( " न स पुनरावर्त्तते " ) ॥ ९२ ॥

स्वप्नदेहोयथाध्यस्तस्तथैवायंहिदेह-

कः ॥ अध्यस्तस्यकुतो जन्म जन्मा-

भावेहितकुतः ॥ ९३ ॥

सं. टी. पूर्वोक्तं दृष्टांतं विवृण्वन्सकारणजन्माभावे युक्तिमाह स्वप्नेति जन्माभावे तत्प्रारब्धकुतः स्पष्ट-  
मन्यत् ॥ ९३ ॥

भा. टी. स्वप्नके देहकी तरह यह देह अध्यस्त ( विनष्ट ) है फिर जन्म किस प्रकार होसकै है इससे किसप्रकार प्रारब्ध अर्थात् पूर्व जन्मके कर्म फलको भोगसकै है । क्योंकि जब जन्महोय तो कर्मभोगै जन्मही नहीं तौ कर्म कहाँ ॥ ९३ ॥

उपादानंप्रपंचस्य मूद्गांडस्येवकथ्य

ते ॥ अज्ञानं चैववेदांतैस्तस्मिन्नष्टे क-

विश्वता ॥ ९४ ॥

सं. टी. ननु देहादिप्रपंचस्य यतोवेत्यादिश्रुतेः स-  
त्यब्रह्मजन्यत्वात्कथंप्रातिभासिकत्वमितिचेदुच्यते उ-  
पादानमिति अत्र कारणं द्विविधं निमित्तोपादानभेदा-  
त् तत्र निमित्तं नामोत्पत्तिमात्रकारणं उपादानंतूत्प-  
त्तिस्थितिलयकारणं तत्र वेदांतैः 'मायांतु प्रकृतिं वि-  
द्यात्' इत्यादिभिः प्रपंचस्योपादानमज्ञानं पठ्यते च-

काराद्ब्रह्मापि अत्रायंभावःनकेवलं ब्रह्मैव जगत्कारणनि-  
र्विकारत्वात् नापि केवलमज्ञानं जडत्वात् तस्माद्बुभ-  
यं मिलित्वैव जगत्कारणं भवतीति “सत्यानृते मिथुनी-  
करोति” इत्यादिश्रुतेः तत्र दृष्टान्तः भांडस्य कटकरका-  
देर्मृदिव मृत्पिण्डइव तत्र जलस्थाने ब्रह्म पिंडीकरण-  
सामर्थ्यसाम्यादज्ञानंतु मृत्तिकास्थाने आवरकत्वसा-  
म्यात् तत्र ब्रह्मणोऽविनाशित्वाद्ब्रह्मज्ञानेन तस्मिन्नज्ञान-  
न एव नष्टेति विश्वता जीवजगदीश्वरात्मकजगद्भावः  
क नक्ताप्यस्तीत्यर्थः ॥ ९४ ॥

भा. टी. जैसे घटके मृत्तिका और जल दो उपादान कारण हैं  
इसी प्रकार प्रपञ्चके भी ब्रह्म और अज्ञान दो उपादान कारण हैं  
ऐसा वेदान्त शास्त्रोंके प्रमाणसे जाना जाय है और जब उपादान  
स्वरूप अज्ञान ही का नाश होगया तो फिर संसार कहाँ और  
जब संसार नहीं तो कर्मभोग भी नहीं ॥ ९४ ॥

यथारज्जुं परित्यज्य सर्पं गृह्णाति वै  
भ्रमात् ॥ तद्ब्रह्मसत्यमविज्ञाय जगत्प-  
श्यति मूढधीः ॥ ९५ ॥

सं. टी. मिथुनीभावस्यैव जगत्कारणत्वं सदृष्टान्तं  
प्रपञ्चयति यथारज्जुमिति ॥ ९५ ॥

भा. टी. जैसे जम वशसे रज्जुमें सर्पका ज्ञान होजाय  
और सर्पमें रज्जु ज्ञान होनेसे मूढ पुरुष सर्पको पकड़लेय है

तेसी प्रकार सत्स्वरूप ब्रह्मको नहीं जानके जगत्को सत्स्व-  
रूप माने है ओर फसाराहै है ॥ ९५ ॥

रज्जुरूपेपरिज्ञाते सर्पखंडंनतिष्ठति ॥  
अधिष्ठाने तथाज्ञाते प्रपंचः शून्यतां  
गतः ॥ ९६ ॥

सं. टी. इदानीं यदुक्तं तस्मिन्नष्टे क्वविश्वतेति तत्  
प्रपंचयन् पूर्वोक्तं प्रारब्धाभावं सदृष्टान्तमुपसंहरति सा-  
द्धेन रज्जुरूपइति स्पष्टम् ॥ ९६ ॥

भा. टी. जैसे रज्जुमें रज्जुका ज्ञान होनेसे सर्पज्ञान नहीं रहे  
है तिसी प्रकार प्रपञ्चके अधिष्ठान भूत परमात्माके ज्ञान होने  
पर प्रपञ्च मिथ्या मालूम होयहै ॥ ९६ ॥

देहस्यापि प्रपंचत्वात्प्रारब्धावस्थितिः  
कुतः ॥ अज्ञानिजनबोधार्थं प्रारब्धं  
वक्तिवै श्रुतिः ॥ ९७ ॥

सं. टी. किंच देहस्येति ननु जीवन्मुक्तस्य ज्ञानिनः  
प्रारब्धाभावेसति “अत्र ब्रह्मसमश्नुते” इत्यादिश्रुतिः  
प्रारब्धं किमर्थं वक्तीति चेदुच्यते अद्धेन अज्ञानीति  
श्रुतिः अज्ञानिजनबोधार्थं प्रारब्धं वक्तीत्यर्थः ज्ञानेन  
सर्वव्यवहारकारणेऽज्ञाने नष्टेसति ज्ञानिनः कथं व्यवहार  
इत्यज्ञानिभिराक्षिते प्रारब्धादिति तद्बोधार्थमिति शेषं  
स्पष्टम् ॥ ९७ ॥

भा. टी. देहमी प्रपञ्च स्वरूपहे और प्रपञ्चके अध्यस्त होनेसे पूर्व जन्मके कर्म कहां । यदि कहो साक्षात् श्रुति कर्मभोगको कहे हे तहां ऐसा जानना कि जिनको तत्त्वज्ञान नहीं हुआहे अज्ञानी हैं उनके बोध न करानेके वास्ते श्रुति कहे हे ॥ ९७ ॥

क्षीयंते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परा-  
वरे ॥ बहुत्वं तन्निषेधार्थं श्रुत्या गीतं च य-  
त्स्फुटम् ॥ ९८ ॥

सं.टी. किंताहि ज्ञानिवोधार्थं वक्ति श्रुतिरिति चेदु-  
च्यते क्षीयंत इति " भीद्यते हृदयग्रंथिश्छिद्यते सर्वसंश-  
याः ॥ क्षीयंते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे " इति श्रु-  
त्या । कर्माणीति बहुत्वं यत् स्फुटं गीतं तत्तन्निषेधार्थं  
प्रारब्धाभावप्रतिपादनार्थं अन्यथा संचित क्रियमाण-  
पेक्षया कर्मणीति द्वित्वं गेयं तथा न गीतमतो ब्रह्मा-  
त्मसाक्षात्कारात् चिज्जडग्रंथिभेदेन संचित क्रियमाण-  
प्रारब्धाख्यत्रिविधकर्मक्षयांते परमपुरुषार्थं ज्ञानिवोधा-  
र्थं श्रुतिर्वक्तीति भावः ॥ ९८ ॥

भा. टी. जो कर्म श्रुतिमें प्रतिपादन किया है वह सम्पूर्ण परात्पर परमात्माके दर्शन करनेसे अर्थात् तत्त्वज्ञान होनेसे नष्ट होजाते हैं ( संचित, क्रियमाण, प्रारब्ध, तीन प्रकार कर्म भुक्तियोंमें कहागया है सो कर्मका अभाव प्रतिपादन करनेके अर्थ बहुत्व दरसाया है ॥ ९८ ॥

उच्यतेऽज्ञैर्बलाच्चैतत्तदानर्थद्वयाग-  
मः॥ वेदांतमतहानंच यतोज्ञानमिति  
श्रुतिः ॥ ९९ ॥

सं. टी. उक्तवैपरीत्येबाधकमाह उच्यतइति एत  
त्प्रारब्धमज्ञैः श्रुतितात्पर्यानभिज्ञैर्बलादाविवेकसाम-  
र्थ्याच्चेदुच्यते यथार्थतया प्रतिपाद्यते चकाराद्द्वयात्मा-  
नं नपश्यंति तदाऽनर्थद्वयागमो दोषद्वयप्राप्तिः तत्र  
प्रारब्धरूपस्य द्वैतस्यांगीकारे अनिमोक्षप्रसंग एको-  
दोषः मोक्षाभावे ज्ञानसंप्रदायोच्छेदरूपोद्वितीयो दोषइ-  
तिनकेवलं दोषद्वयस्यैव प्राप्तिरपितु वेदांतमतहानंच  
वेदांतमतस्याद्वैतस्य हानं त्यागो भविष्यति प्रारब्ध  
ग्रहणरूपस्य द्वैतस्य याथाध्यादित्यर्थः तर्हि किंप्रति-  
पत्तव्यमित्यत आह यतइति यतो यस्याः सकाशात्  
ज्ञानंभवति तादृशी सा श्रुतिर्ग्राह्येति शेषः सां श्रुतिस्तु  
“तमेवधीरोविज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः ॥ नानुध्याया-  
द्बहूञ्छब्दान् वाचोविग्लापनंहितत्”इति एतदभिप्रायः  
कइतिचेल्लिख्यते धीरो विवेकी ब्राह्मणो ब्रह्मभवितु-  
मिच्छुस्तमेव वेदांतप्रसिद्धमात्मानं विज्ञायाऽऽदावुपदे-  
शतः शास्त्रतश्च ज्ञात्वाऽनंतरंप्रज्ञां शास्त्राचार्योपदिष्ट-  
विषयामपरोक्षानुभवपर्यतां जिज्ञासापरिसमाप्तिकरीं  
कुर्वीत बहून् कर्मोपासनाप्रतिपादकान् शब्दान् वा-

क्यसंदर्भान्नानुध्यायान्नचितयेत् तर्हि तान् ब्रूयात्कि-  
नेत्याह वाचइति तद्वैतशास्त्रपठनं वाचोविग्लापनं  
विशेषेणश्रमकरं हीति सर्वानुभवसिद्धमिन्यलंपल्लवि-  
तेन ॥ ९९ ॥

भा. टी. यदि अनभिज्ञ अर्थात् अज्ञानी पुरुष बलात्कार  
करके कर्म अर्थात् प्रारब्धको स्वीकार करे तब उनको  
दो २ दोष आँगे एक तौ मोक्षका अभाव दूसरे मोक्ष न  
होनेसे ज्ञानका अभाव और इस प्रकार वेदान्त मत ( अद्वैत  
वाद ) कीभी हानिहै । इस हेतु प्रारब्धरूप द्वैत स्वीकार  
करना पड़ेगा अद्वैतवाद तौ हो ही नहीं सकेगा । अब जिस  
श्रुतिसे ज्ञान लाभ होय ऐसी श्रुति कहनी होगी यदि श्रुति  
नहीं कहोगेतौ और कोई ज्ञान लाभका उपाय नहीं है ॥ ९९ ॥

त्रिपंचांगान्यथोवक्ष्ये पूर्वोक्तस्यहि  
लब्धये ॥ तैश्चसर्वैः सदाकार्यं निदि-  
ध्यासनमेवतु ॥ १०० ॥

सं.टी. तदेवमेतावता ग्रंथसंदर्भेण मुख्याधिकारिणो  
वैराग्यादिसाधनचतुष्टयपूर्वकं वेदांतवाक्यविचार एवप्र-  
त्यगभिन्नब्रह्मापरोक्षज्ञानद्वारा मुख्यं मोक्षकारणमित्य-  
भिहितं इदानीमसकृद्विचार्यापि बुद्धिमाद्यविषयास-  
त्तयादिप्रतिबंधेनापरोक्षज्ञानं यस्यनजायते तस्य भंदा-  
धिकारिणो निर्गुणब्रह्मोपासनमेव मुख्यं साधनमित्याभि-

प्रेत्य ससाधनं ध्यानयोगं प्रतिजानत आचार्याः त्रिपंचेति अथोशब्दोधिकारिभेदार्थः कचिदतदिति पाठस्तस्मिन्पक्षे यतो मंदाधिकारो विचारं नलभतेऽतो हेतोरित्यर्थः त्रिपंच त्रिगुणितानि पंच पंचदशेत्यर्थः तत्संख्याकान्यंगानि निदिध्यासनांगिसाधकसाधनविशेषान् यज्ञसाधकप्रयाजादिवदित्यर्थः वक्ष्ये वक्ष्यामि तैर्वक्ष्यमाणैः सर्वैरंगैर्निदिध्यासनमेव कार्यं नतु तूष्णीमवस्थानमुचितमित्यर्थः निदिध्यासनकर्तव्यप्रतिज्ञाप्रयोजनमाह पूर्वोक्तस्येति पूर्वोक्तस्य स्वरूपावस्थानलक्षणमोक्षस्य सिद्धयइति हीति वेदांतप्रसिद्धौ तुशब्दः पातंजलवैलक्षण्यलक्षणेन मोक्षस्य सिद्धयइति अनेनाष्टांगप्रतिपादकं पातंजलमथैदिकत्वाद्वैशेषिकादिवदनादेयमिति ध्वनितम् ॥ १०० ॥

भा. टी. इसके अनन्तर पूर्व कहे हुए ज्ञान लाभके अर्थ १५ पन्द्रह निदिध्यासनके अङ्ग कहूँगा उन्हीं अङ्गोके द्वारा सदा निदिध्यासन करना चाहिये ॥ १०० ॥

नित्याभ्यासादृते प्राप्तिर्न भवेत्सच्चिदात्मनः ॥ तस्माद्ब्रह्मनिदिध्यासेज्जिज्ञासुः श्रेयसेचिरम् ॥ १०१ ॥

सं. टी. मंदाधिकार्यन्यत्सर्वं कर्म सगुणोपासनावे-

चाररूपं साधनंच विहाय श्रद्धयाचार्योक्तप्रकारेण निर्गुणं ब्रह्मैव निदिध्यासेदित्याह नित्येति स्पष्टम् ॥ १०१ ॥

भा. टी. निदिध्यासनके विना सच्चिदानन्द ब्रह्मकी प्राप्ति नहीं होयहे इसकारण ब्रह्मज्ञानके जाननेकी इच्छा करनेवाला बहुतकालतक मङ्गलके अर्थ निदिध्यासनकरे ॥ १०१ ॥

यमोहिनियमस्त्यागो मौनदेशश्चकालता ॥ आसनं मूलबंधश्च देहसाम्यं च दृक्स्थितिः ॥ १०२ ॥ प्राणसंयमनं चैव प्रत्याहारश्चधारणा ॥ आत्मध्यानं समाधिश्च प्रोक्तान्यंगानि वै क्रमात् ॥ १०३ ॥

सं. टी. ननु कानि तान्यंगानि येः सह निदिध्यासनं कर्त्तव्यमित्यपेक्षायां तानि निर्दिशति यमइति द्वाभ्यां उत्तानार्थाबुभावपिश्लोकौ ॥ १०२ ॥ १०३ ॥

भा. टी. यम, नियम, त्याग, मौन, देश, काल, आसन, मूलबन्ध, देहसाम्य, दृक्स्थिति, प्राणसंयमन, प्रत्याहार, धारण, आत्मध्यान, समाधि. यह सम्पूर्ण अङ्ग क्रमसे कहे हैं ॥ १०२ ॥ १०३ ॥

सर्वब्रह्मेति विज्ञानादिन्द्रियग्रामसंयमः ॥ यमोयमितिसंप्रोक्तोऽभ्यसनीयोमुहुर्मुहुः ॥ १०४ ॥



सं. टी. इदानीमेतेषां प्रत्येकं निर्देशक्रमेण स्वाभि-  
मतानि लक्षणान्याह सर्वमित्याद्येकविंशत्या तत्र प्र-  
थमोद्दिष्टं यमं तावद्दर्शयति सर्वमिति सर्वमाकाशादि-  
देहांतं जगद्ब्रह्म बाधसमानाधिकरण्यद्वारा स्थाणुपुरुषा-  
दिवदित्यर्थः इति विज्ञानान्निश्चयाद्धेतोरिन्द्रियाणां श्रो-  
त्रादीनामेकादशकरणानां ग्रामः समूहस्तस्य संयमः  
सम्यक् शब्दादिविषयाणां विनाशित्वसातिशयत्वदुः-  
खदत्वादिदोषदर्शनात् यमो विषयेभ्यो निवारणम् अयं  
यम इतिसंप्रोक्तः नतु केवलमहिंसादिरित्यर्थः ततश्च  
किमतआह अभ्यसनीय इति अयं मुहुर्मुहुर्भ्यसनीय  
इति ॥ १०४ ॥

भा. टी. सम्पूर्णं जगत् ब्रह्म है इस प्रकार निश्चय करके  
सम्पूर्ण इन्द्रियोंका निग्रह करना है सो 'यम' कहावै है इसका  
अभ्यास पुरुषको बारबार करनायोग्य है ॥ १०४ ॥

सजातीयप्रवाहश्च विजातीयतिरस्कृ-  
तिः ॥ नियमोहिपरानंदो नियमात्कि-  
यतेबुधैः ॥ १०५ ॥

सं. टी. एवं यमं लक्षयित्वा नियमं लक्षयति सजाती-  
येति सजातीयं प्रत्यगभिन्नं परंब्रह्म तदेकाकारोवृत्तिप्र-  
वाहः सजातीयप्रवाहः यद्वा सजातीयानामसंगोहमवि-  
क्रियोहमित्यादिप्रत्यगभिन्नब्रह्मप्रत्ययानांप्रवाहः चपु-

नः विजातीयतिरस्कृतिर्विजातीयं ब्रह्मात्मविलक्षणं जग-  
त्पूर्वसंस्काराज्जायमाना तदाकारावृत्तिरित्यर्थः । तस्य  
तिरस्कृतिर्दोषस्मृत्याऽधिकोपेक्षाऽनादरइत्यर्थः अ-  
यंनियमइत्यर्थः । ननु केवलं शौचादिरित्यर्थः । ही-  
त्युपनिपत्प्रसिद्धौ नन्वनयोरुपनिपत्प्रसिद्ध्या कः  
पुरुषार्थ इतिचेदतआह परानंदइति ततश्च किमत  
आह नियमादित्यादिसुगमम् ॥ १०५ ॥

भा. टी. सजातीय प्रवाह अर्थात् मैं ब्रह्महूं इस प्रकार  
ज्ञानका प्रवाह और विजातीयतिरस्कृति अर्थात् ब्रह्मसे अ-  
तिरिक्त सम्पूर्ण संसार मिथ्या है इस प्रकार ज्ञानको नियम  
कहे हैं ॥ १०५ ॥

त्यागः प्रपंचरूपस्य चिदात्मत्वाव-  
लोकनात् ॥ त्यागोहिमहतांपूज्यः  
सद्योमोक्षमयोयतः ॥ १०६ ॥

सं. टी. इदानीं तृतीयं त्यागं लक्षयति त्यागइति  
प्रपंचरूपस्य प्रपंचो नामरूपलक्षणो रूप्यते घटोर्यं  
पटोर्यामित्यादि नामरूपतो निरूप्यते व्यवहियते  
प्रकाश्यते येन तत्प्रपंचरूपं सर्वाधिष्ठानभूतं पदार्थ-  
स्फुरणं तस्य चिदात्मत्वावलोकनाच्चिदजडं स्वतएव  
प्रकाशमानं ब्रह्म तदात्मास्वरूपं यस्य तद्भावस्तस्या-  
लोकनमनुसंधानं तस्माद्धेतोर्यस्त्यागः नामरूपोपे-

संस्कृतटीका-भाषाटीकासहिता । ७७

क्षा स एव त्यागस्त्यागशब्दवाच्यः "ईशावास्यमिदं सर्वं", इत्यादिश्रुतेः हीति विद्वदनुभवप्रसिद्धौ नन्वयं त्यागो न कुत्रापि. प्रसिद्ध इत्याशंक्याह महतांपूज्यइति तत्रहेतुः सद्यइति यतोयं त्यागः सद्योनुसंधानकालएव मोक्षमयः परमानंदस्वरूपावस्थानरूपः अतएवात्मतत्त्वविदाभिप्रेत्वादितिप्रसिद्धोयं त्यागइत्यर्थः । तस्मादयमेव सुसुक्ष्णा कर्तव्यो नान्यः केवलस्वकर्माद्यकरणरूप इतिभावः एवमग्रेप्यूह्यम् ॥१०६॥

भा. टी. चैतन्य स्वरूप तत्त्वको अवलोकन करके जो मपञ्चका अर्थात् घट पटादि नामसे व्यवहृत पदार्थोंका त्याग करना है सो त्याग कहावे है इसका महात्मा लोग बड़ा आदर करें हैं इस कारण यह शीघ्रही मोक्षको देय है ॥१०६॥

यस्माद्वाचोनिवर्तते अप्राप्यमनसा-  
सह ॥ यन्मौनं योगिभिर्गम्यं तद्भवे-  
त्सर्वदाबुधः ॥ १०७ ॥

सं. टी. अथमौनं लक्षयति यस्मादिति शब्दप्रवृत्तिनिमित्तजातिक्रियादेरभावात् मनोवाचामगोचरं यन्मौनं वक्तुमशक्यं यद्ब्रह्म तथापि योगिभिर्गम्यं ज्ञानयोगिभिः प्रत्यगाभिन्नत्वेन प्राप्यं तत्प्रसिद्धमेव ब्रह्मरूपंमौनं सर्वदा बुधो विवेकी भवेत्तदहमस्मीत्यनुसंध्यादित्यर्थः ॥ १०७ ॥

शा. टी. जिसको वाणी और मन नहीं प्राप्त होसके है और योगी लोकोंको लब्धहोय है ऐसे परब्रह्मकाही नाम मौन हे पण्डित जन तिस ब्रह्मका मैं ब्रह्महूं इस प्रकार अनुसन्धान करे ॥ १०७ ॥

वाचो यस्मान्निवर्त्तते तद्वक्तुंकेनश-  
क्यते ॥ प्रपंचो यदि वक्तव्यः सोपिश-  
ब्दविवर्जितः ॥ १०८ ॥ इतिवातद्भवे-  
न्मौनं सतांसहजसंज्ञितम् ॥ गिरामौ-  
नंतुवालानां प्रयुक्तं ब्रह्मवादिभिः ॥ १०९ ॥

सं. टी. नन्विदं प्रत्यगभिन्नब्रह्मानुसंधानं ध्यानरूपं चतुर्दशमं प्रतीयते इत्याशंक्य स्वारस्यात्प्रकारांतरेण मौनमेव लक्षयति साद्धेन वाचइति अयंभावः शब्दप्रवृत्तिनिमित्ताभावाद्ब्रह्म यथावागविषयं तथानामरूपजात्यादिप्रपंचोपि सदसदादिविकल्पासहत्वाद्वागतीतः ॥ १०८ ॥ इतीति इत्युक्तप्रकारेण ब्रह्मजगतोर्विवादत्यागरूपंवा तन्मौनंभवेत् केपामित्याकांक्षायां सतां चेदंप्रसिद्धमित्याह सतामिति सत्पुरुषाणां सहजस्थितिनाम्ना प्रसिद्धमित्यर्थः । ननु वाङ्मयमनमेव प्रसिद्धं मौनमितिचेदत आहाद्धेन गिरेति ॥ १०९ ॥

शा. टी. जिसको वाणी नहीं प्राप्त होय उसकी वर्णना कौन करसके है अर्थात् कोई नहीं, यदि प्रपञ्चकी वर्णना

संस्कृतटीका-भाषाटीकासहिता । ७९

करी जाय, तौ वहभी शब्द रहित है अर्थात् प्रपञ्चमेंभी सत्  
असत् नाना प्रकारके पदार्थ मालूम होय है इस कारण प्रपञ्च-  
की भविर्णना नहीं होसकै है। इसकोभी मौन कहै है यह मौन  
साधु पुरुषोंको स्वभाव सिद्ध होय है ब्रह्मवादी लोग बालकके  
मौनको मौन कहै हैं ॥ १०८ ॥ १०९ ॥

आदावंतेचमध्येच जनोयस्मिन्नवि-  
द्यते ॥ येनेदं सततं व्याप्तं सदेशोविज-  
नःस्मृतः ११० ॥

सं. टी. इदानीं देशंलक्षयति आदाविति अत्र जन-  
स्य त्रैकालिकाभाव आनुभविकः स्वप्रतीत्याज्ञेयः  
नतुलौकिकशास्त्रीयप्रतीतिभ्यां विरोधादितिभावः स्प-  
ष्टमन्यत् ॥ ११० ॥

भा. टी. जहाँ आदि, अन्त, मध्य, मे कहीमी जन न होय  
जिस करके निरन्तर संसार व्याप्त रहै उस देशका नाम निर्जन  
देश है सदा जनशून्य स्थानही योगसाधनके अर्थ उपयुक्त  
होय है ॥ ११० ॥

कलनात्सर्वभूतानां ब्रह्मादीनांनिमे-  
पतः ॥ कालशब्देननिर्दिष्टो ह्यखंडा-  
नंदअद्वयः ॥ १११ ॥

सं. टी. अथ कालं लक्षयति कलनादिति निमेप-

तआरभ्य कलनात्सर्गस्थितिप्रलयाधारत्वादित्यर्थः  
शेषंस्पष्टम् ॥ १११ ॥

भा. टी. जिसके निमेष मात्रमें ब्रह्मादि सर्व भूतोंका कलन ( सृष्टि, स्थिति, प्रलय, ) होयहै इस कारण अखण्ड आनन्दस्वरूप अद्वय ब्रह्मही काल शब्द करके कहा जायहै ॥ १११ ॥

सुखेनैवभवेद्यस्मिन्नजसंब्रह्मचिंतन-  
म् ॥ आसनं तद्विजानीयान्नेतरत्सु-  
खनाशनम् ॥ ११२ ॥

सं. टी. आसनं लक्षयति सुखेनैवेति यस्मिन्सुखे सुखरूपे ब्रह्मणि चिंतनं कर्त्तव्याकर्त्तव्यचिंता नैवभवेत् तद्ब्रह्मासनं विजानीयादित्यन्वयः कीदृशं ब्रह्म अजस्रं कालत्रयावस्थायीत्यर्थः सुगममन्यत् ॥ ११२ ॥

भा.टी.जिसमें सदा भली प्रकार सुखसे ब्रह्म विचार होय उसको आसन कहें हैं उससे अतिरिक्त में ब्रह्म विचार नहीं होय है इस कारण आसनसे अन्य सुख कारक नहीं होय है किन्तु सुख नाश होयहै । सो आसन पद्म स्वस्तिकादिक जानने ॥ ११२ ॥

सिद्धं यत्सर्वभूतादि विश्वाधिष्ठानम-  
व्ययम् ॥ यस्मिन्सिद्धाः समाविष्टा  
स्तद्वै सिद्धासनंविदुः ॥ ११३ ॥

सं. टी. प्रसंगादासनविशेषं लक्षयति सिद्धमिति  
सिद्धं च तदासनं चाथवासिद्धानामासनं सिद्धासनमिति  
कर्मधारयतत्पुरुषसमासाभ्यां ब्रह्मैवेत्यर्थः ॥ ११३ ॥

भा. टी. जिससे सिद्ध पुरुष सिद्ध कहलामें हैं और जिसमें  
सिद्ध पुरुष लीन रहैं हैं और जो विश्वका अधिष्ठान स्वरूप  
अव्यय है वह सिद्धासन कहावै है ॥ ११३ ॥

यन्मूलंसर्वभूतानां यन्मूलंचित्तबंध-  
नम् ॥ मूलबंधःसदासेव्यो योग्योसौ  
राजयोगिनाम् ॥ ११४ ॥

सं. टी. अथ मूलबंधं लक्षयति यन्मूलमिति आ-  
काशादिसर्वभूतानां यन्मूलमादिकारणं ब्रह्म तथा  
चित्तबंधनं चित्तस्य बंधकारणं मूलाज्ञानं तदपि  
यन्मूलं यदाश्रयं पृथक्सत्ताशून्यत्वादिति यद्वा चित्त-  
स्य बंधनं एकत्रलक्ष्ये निग्रहस्तदपि यन्मूलं यस्य  
ब्रह्मणः प्राप्तिनिमित्तमित्यर्थः स मूलबंध इत्यन्वयः  
राजयोगिनां व्यवहारेप्यविक्षिप्तचित्ततालक्षणो राज-  
योगस्तद्धतां ज्ञानपरिपाकयुक्तानामित्यर्थः शेषं  
स्पष्टम् ॥ ११४ ॥

भा. टी. आकाशादिपञ्चभूतोंका आदि कारण और जो  
चित्तैकाग्र्यका मूल है सो मूलबन्ध कहावै है यह मूलबन्ध रा-  
जयोगियोंको सदा सेवन् करना योग्य है ॥ ११४ ॥

अंगानां समतां विद्यात्समे ब्रह्मणि ली-  
यते ॥ नोचेन्नैव समानत्वमृजुत्वं शु-  
ष्कवृक्षवत् ॥ ११५ ॥

सं. टी. इदानीं देहसाम्यं लक्षयति अंगानामिति  
अंगानां ब्रह्मण्यध्यस्तानां स्वभावविपमाणामधिष्ठान-  
समत्वदृष्ट्या समतां विद्याजानीयात् चेत्समे ब्रह्मणि  
अंगवैषम्यमित्यत्राध्याहारः तच्चेन्नोलीयते समब्रह्मरूप-  
तया नतिष्ठतीत्यर्थः तर्हीत्यत्रशेषः शुष्कवृक्षवदंगाना-  
मृजुत्वंसरलत्वमचंचलत्वं चयत्तत्समानत्वं नैव भवेद्वि-  
तिसंबंधः अंगानां विषमस्वभावत्वादिति भावः ॥ ११५ ॥

भा. टी. सब प्राणियों में समदृष्टि करके जो समान ब्रह्म में  
लीन होय है सो देह साम्य कहावै है सूकेहुए काठकी तरह  
समान वस्तुको समता नहीं कहै है ॥ ११५ ॥

दृष्टिं ज्ञानमयीं कृत्वा पश्येद्ब्रह्ममयं  
जगत् ॥ सादृष्टिः परमोदारा न नासा-  
ग्रावलौकिनी ॥ ११६ ॥

सं. टी. इदानीं दृक्स्थितिं लक्षयति दृष्टिमिति  
ब्रह्मणि फलव्याप्यत्वाभावेऽपि वृत्तिव्याप्यत्वात् दृष्टिमं-  
तःकरणवृत्तिं ज्ञानमयीमसंख्यब्रह्माकारां कृत्वा जग-  
त्सर्वं ब्रह्ममयं पश्येत् ब्रह्मैवेदं सर्वमित्येतावन्मात्रैव  
वृत्तिः कार्येति भावः । स्पष्टमन्यत् ॥ ११६ ॥



भा. टी. दृष्टिको ज्ञानमय करके उस दृष्टिके द्वारा ब्रह्ममय जो जगत्को देखना है यही दृष्टि परम उदार मङ्गलकी देनेवाली है नासाके अग्रभागमें देखनेको दृष्टि नहीं कहें हैं ॥ ११६ ॥

दृष्टिदर्शनदृश्यानां विरामोयत्रवाभ-  
वेत् ॥ दृष्टिस्तत्रैवकर्तव्या ननासाग्रा-  
वल्लोकिनी ॥ ११७ ॥

सं. टी. ननु तथापि ब्रह्मणि वृत्तिप्रवृत्तिनिमित्त-  
जात्याद्यभावार्दिन्द्रियादिप्रत्यक्षविषयस्य जगतो ब्रह्म-  
रूपत्वेन दर्शनं कथंस्यादित्याशंक्य स्वारस्यात्पक्षां-  
तरेणाह दृष्टीति वा शब्दः पक्षांतरे दृष्टीत्यादिना श्रो-  
त्रादि सर्वत्रिपुटीनामुपलक्षणं यत्र यस्मिन् ब्रह्मस्वरूपे  
दृष्ट्यादिसर्वत्रिपुटीनां विरामो लभ्यो भवेत्तत्र तस्मि-  
न्नेव प्रपंचार्तते दृष्टिरंतःकरणवृत्तिः कर्तव्या ननासि-  
काग्रावल्लोकिनीत्यर्थः ॥ ११७ ॥

भा. टी. और जिसमें दृष्टि दर्शन दृश्यका विराम होय है उसकोती दृष्टि कहें हैं वही दृष्टि करना योग्य है नासाके अग्र-  
भागमें देखना मात्र रूपको दृष्टि है सो योग्य नहीं है ॥ ११७ ॥

चित्तादिसर्वभावेषु ब्रह्मत्वेसर्वभाव-  
नात् ॥ निरोधःसर्ववृत्तीनां प्राणायामः  
सउच्यते ॥ ११८ ॥

सं. टी. अथप्राणायामं लक्षयति चित्तादीति मनो-  
धीनत्वात्प्राणस्य मनोनिरोधेनैव प्राणनिरोधः नतु-  
प्राणनिरोधेनैवपातंजलाभिमतेन मनोनिरोधस्तदधी-  
नत्वाभावादिति फलितार्थः ॥ ११८ ॥

भा. टी. चित्तको आदिले सब प्रकारके पदार्थोंमें जो  
ब्रह्म भावना कर सब प्रकारकी इन्द्रियोंकी वृत्तियोंका जो  
रोकनाहै सो प्राणायाम कहावै है ॥ ११८ ॥

निषेधनंप्रपंचस्य रेचकाख्यःसमीर-  
णः॥ ब्रह्मैवास्मीति यावृत्तिःपूरकोवा-  
युरीरितः ॥ ११९ ॥

सं. टी. अमुं प्राणायामं स्वाभिमतेन रेचकादिवि-  
भागत्रयेण लक्षयति सार्द्धेन निषेधनमिति स्पष्टम् ११९

भा. टी. प्रपञ्चका निषेध अर्थात् मिथ्यात्वको रेचकना-  
म प्राणायाम कहें हैं एक ब्रह्मही सर्व रूपहै ऐसी जो वृत्तिहै  
सो पूरकनाम प्राणायाम कहावै है ॥ ११९ ॥

ततस्तद्वृत्तिनैश्चल्यं कुंभकःप्राणसं-  
यमः ॥ अयंचापिप्रबुद्धानामज्ञानां  
घ्राणपीडनम् ॥ १२० ॥

सं. टी. ततइति अनात्मोपेक्षाऽऽत्मानुसंधानतद्वा-  
ह्यानि रेचकादिशब्दवाच्यानीतिभावार्थः । नन्वयं  
त्रिविधोपि प्राणायामो नकुत्रापिश्रुत इत्यपेक्षायामत्रा-

धिकारिणमाहाद्धेन अयमिति अयमुक्तलक्षणः प्राणा-  
यामश्चकाराद्धेदत्रययुक्तइत्यर्थः । प्रबुद्धानां प्रकपैणा-  
संभावनादिरहितत्वेन बुद्धानामात्मबोधयुक्तानां निः-  
संदेहाऽपरोक्षज्ञानिनामित्यर्थः । योग्यइत्यध्याहारः त-  
र्ह्यज्ञानां कीदृश इत्यत आह अज्ञानामिति ॥ १२० ॥

भा. टी. अनन्तर निश्चलतासे एक ब्रह्मही सर्व स्वरूपहै  
ऐसा निश्चय होताहै सो कुम्भक प्राणायाम कहावे है । इस  
प्रकार रेचक, पूरक, कुम्भक, ज्ञानियोंके प्राणायाम होय हैं  
अज्ञानी पुरुष वायु रोककर नासिकाको पीड़ा देनेको प्राणा-  
याम कहैं हैं ॥ १२० ॥

विषयेष्व्वात्मतां दृष्ट्वा मनसश्चितिम-  
ज्जनम् ॥ प्रत्याहारः सविज्ञेयोऽभ्यस-  
नीयो मुमुक्षुभिः ॥ १२१ ॥

सं. टी. इदानीं प्रत्याहारं लक्षयति विषयेष्विति  
विषयेषु यदादिषु यद्वा शब्दादिषु अन्वयव्यतिरेका-  
भ्यामात्मतां सत्तास्फुरत्ताप्रियतामात्रतां दृष्ट्वानुसंधा-  
य मनसोतःकरणस्य चित्तिमज्जनं नामरूपक्रियानुसं-  
धानराहित्येन चित्स्वरूपतयावस्थानं स प्रत्याहारः  
ततः किमत आह अभ्यसनीयइति ॥ १२१ ॥

भा. टी. विषयोंके विषे आत्मत्वको देखकर अर्थात्  
सर्व जगत्को ब्रह्ममय देखकर और चैतन्यस्वरूप आत्मामें

चित्तको लगानाहै सो प्रत्याहार कहावे है मोक्षका इच्छा करनेवाले पुरुषोंको यह प्रत्याहार अवश्य अभ्यास करना योग्यहै ॥ १२१ ॥

यत्रयत्रमनोयाति ब्रह्मणस्तत्रदर्शना-  
त् ॥ मनसोधारणं चैव धारणासापरा-  
मता ॥ १२२ ॥

सं. टी. धारणां लक्षयति यत्रेति यत्रयत्र यस्मिन् यस्मिन् पदार्थे मनोयाति गच्छति तत्रतत्र ब्रह्मणः सत्तादिमात्रस्य नामाद्युपेक्षया दर्शनादनुसंधानान्मनसोधारणं ब्रह्मण्येव स्थिरीकरणं धारणेत्यर्थः । नन्वाधारादिपदचक्रमध्ये एकत्र मनसो धारणं धारणेति प्रसिद्धमतआह सेति साऽत्रोक्तलक्षणा धारणा परोत्कृष्टा मता तत्त्वबोधवतामित्यर्थः । अन्यातु पातंजलाभिमतता प्राणायामादिवदपरेति भावः च एवेत्यव्ययद्वयं वेदांतविद्वदनुभवप्रसिद्धिं द्योतयति ॥ १२२ ॥

भा. टी. जहां जहां मन जाय तहां तहां ब्रह्मस्वरूप दर्शन पूर्वक जो मनको निश्चल करनाहै सो सबसे उत्कृष्ट धारणा कहावे है ॥ १२२ ॥

ब्रह्मैवास्मीतिसहृत्त्या निरालंबतया-  
स्थितिः ॥ ध्यानशब्देन विख्याता  
परमानंददायिनी ॥ १२३ ॥

सं. टी. अथात्मध्यानं लक्षयति ब्रह्मैवेति सदृत्त्या  
सती प्रमाणांतरवाधायोग्यावृत्तिस्तया वृत्त्या निरा-  
लंबतया देहाद्यनुसंधानराहित्येन स्थितिरवस्थानमि-  
त्यर्थः । शेषंरूपष्टम् ॥ १२३ ॥

भा. टी. सम्पूर्ण वाधाओंको दूरकर देहानुसन्धान परित्याग  
पूर्वक सम्पूर्ण ब्रह्ममयहै इसप्रकार ज्ञान करके जो ब्रह्मस्यरूप  
अवलम्बन कर स्थिति करनाहै उसको आत्मध्यान कहें हैं  
इसके होनेसे परम आनन्द प्राप्त होयहै ॥ १२३ ॥

निर्विकारतया वृत्त्या ब्रह्माकारतया  
पुनः ॥ वृत्तिविस्मरणं सम्यक् समा-  
धिज्ञानसंज्ञकः ॥ १२४ ॥

सं. टी. अथांत्यं समाधिरूपं पंचदशमंगं लक्षयति  
निर्विकारतयेति निर्विकारतया विषयानुसंधानरहित-  
तयांतःकरणवृत्त्या पुनरनंतरमेव ब्रह्माकारतया यत्  
सम्यक् प्रपंचसंस्काररहितं ध्यातृध्येयाकारवृत्तिशू-  
न्यं वृत्तिविस्मरणं द्वैतानुसंधानं स समाधिः पंच-  
दशमंगमित्यर्थः । ननु वृत्तिविस्मरणस्याज्ञानरू-  
पत्वात्कथं समाधित्वमित्याशंक्य ब्रह्मात्मैक्यबोधाभावे  
केवलवृत्तिविस्मरणस्य तथात्वेपि न ब्रह्मज्ञानसहित-  
स्य तथात्वमित्याशयेन समाधिं विशिनष्टि ज्ञानसं-  
ज्ञकइति ज्ञानमिति संज्ञायस्य स ज्ञानसंज्ञकः ब्रह्माक

रतया स्फुरणरूप इत्यर्थः उक्तंच "समाधिःसंविदुत्पत्तिः  
परजीवैकतां प्रति " इति ॥ १२४ ॥

भा. टी. निर्विकारचित्त होकर अपनेको ब्रह्मस्वरूप ज्ञान  
करके सम्पूर्ण प्रकारके प्रपञ्च भावको परित्याग करना ज्ञानि-  
योंका समाधि कहावै है ॥ १२४ ॥

इमंचाकृत्रिमानंदं तावत्साधुसमभ्य-  
सेत् ॥ वश्योयावत्क्षणात्पुंसः प्रयुक्तः  
सन्भवेत्स्वयम् ॥ १२५ ॥

सं. टी. इदानीं यदर्थं सांगमिदं निदिध्यासनमुक्तं त-  
दाह इममिति अकृत्रिमानंदं स्वरूपभूतानंदाभिव्यंजकं  
निदिध्यासनमित्यर्थः चकाराद्यथाबुद्धिवेदांतविचारम-  
पीति स्पष्टमन्यत् ॥ १२५ ॥

भा. टी. जबतक पूर्व कहे हुए आनन्दमय ब्रह्मके वशमें  
नहीं होय तबतक कृत्रिम आनन्द ( निदिध्यासन ) उत्तम  
प्रकारसे अन्यास करे परन्तु जिस समय निदिध्यासनादि  
द्वारा स्वयं ब्रह्मस्वरूप होजाय उस समय निदिध्यासनादिकका  
कोई प्रयोजन नहीं ॥ १२५ ॥

ततः साधननिर्मुक्तः सिद्धोभवतियो-  
गिराट् ॥ तत्स्वरूपंनचैतस्य विषयो-  
मनसोगिराम् ॥ १२६ ॥

सं. टी. एवमभ्यसतः फलमाह ततइति साधननि-  
मुक्तः साधनाभ्यासरहित इत्यर्थः एतस्य योगिनः त-  
द्वेदांतप्रसिद्धं स्वरूपं ब्रह्मैवेतिभावः ॥ १२६ ॥

भा. टी. पूर्व कहे हुए योगाभ्यास करनेसे पुरुष सिद्ध  
होयहै सम्पूर्ण प्रकारके साधनोंसे छूठजायहै और योगियोंका  
राजा होय है उस ब्रह्मका स्वरूप योगियोंके मन वाणीकाभी  
विषय नहीं है ॥ १२६ ॥

समाधौक्रियमाणेतु विघ्नान्यायांति  
वैबलात् ॥ अनुसंधानराहित्यमाल  
स्यंभोगलालसम् ॥ १२७ ॥ लयस्त-  
मश्चविक्षेपो रसास्वादश्चशून्यता ॥  
एवंयद्विघ्नबाहुल्यं त्याज्यंब्रह्मविदा  
शनैः ॥ १२८ ॥

सं. टी. अखंडैकरसब्रह्मस्वरूपत्वेनावस्थानलक्षण-  
मोक्षफलदोऽयंसमाधिपर्यंतो योगो शुर्वनुग्रहवतांसुक-  
रोस्ति तथापि सुकर इत्यनादरो नकार्यः विघ्नबाहुल्य-  
संभवादित्याह द्वाभ्यां समाधाविति स्पष्टोऽर्थः ॥ १२७ ॥  
लयइति तत्रलयो निद्रा तमः कार्याकार्याऽविवेकः वि-  
क्षेपो विषयस्फुरणं रसास्वादो धन्योहमित्याद्यानंदा-  
कारावृत्तिः च पुनः शून्यता चित्तदोषः रागद्वेषादितीव्र-

वासनया चित्तस्य स्तब्धीभावः कषायः क्षुब्धतेत्यर्थः  
स्पष्टमन्यत् ॥ १२८ ॥

भा. टी. समाधि साधन कालमें अनेक प्रकारके विघ्न  
आनके बलसे निरोध करें हैं वह विघ्न यह हैं अनुसन्धान-  
राहित्य अर्थात् किसीप्रकार अनुसन्धान नहीं रहना आलस,  
भोगलालसा, लय अर्थात् निद्रा, तम अर्थात् कार्प्याका-  
र्यका अविवेक । विक्षेप ( विषयानुराग ), रसास्वाद, अर्था-  
त् में बड़ा धन्यहूँ इसप्रकार आनन्दका अनुभव करना । शून्य-  
ता, अर्थात् राग द्वेषादिकसे चित्तकी विकलता इसप्रकार  
विघ्नोके समूहको ब्रह्मवेत्ताओंको शनैःशनैः त्याग करना  
योग्यहै ॥ १२७ ॥ १२८ ॥

भाववृत्त्याहिभावत्वं शून्यवृत्त्याहि  
शून्यता ॥ ब्रह्मवृत्त्याहिपूर्णत्वं तथा  
पूर्णत्वमभ्यसेत् ॥ १२९ ॥

सं. टी. वृत्तिरेवबंधमोक्षकारणमित्याह भावेति  
भाववृत्त्या घटाद्याकारवृत्त्या भावत्वं तन्मयत्वं भवती-  
ति शेषः शून्यवृत्त्या अभाववृत्त्या शून्यता जडतेत्यर्थः  
हीति लोकप्रसिद्धौ तथा ब्रह्माकारवृत्त्या पूर्णत्वं हीति  
विद्वत्प्रसिद्धौ ततः किमतआह पूर्णत्वमिति ॥ १२९ ॥

भा. टी. जिसके चित्तकी वृत्ति घटादि भाव पदार्थोंमें जायहै



उसको घटादि पदार्थोंका प्रकाश होयहै जिसके चित्तकी वृत्ति शून्यताको आश्रय करै है उसका चित्त शून्यमय होयहै इसीप्रकार जिसके चित्तकी वृत्ति चैतन्यस्वरूप ब्रह्ममें जाय है उसको पूर्ण ब्रह्मका लाभ होयहै इससे पुरुषको जिसप्रकार पूर्ण ब्रह्मत्वका लाभ होय उसतरहका अफ्यासकर लाभ उठाना योग्यहै ॥१२९॥

येहिवृत्तिंजहत्येनां ब्रह्माख्यां पावनीं  
परां ॥ तेतुवृथैवजीवंति पशुभिश्चस  
मानराः ॥ १३० ॥

सं. टी. इदानीं ब्रह्ममयीं वृत्तिं स्तोतुं तद्वृत्तित्याग-  
परान्निदति येहीति ये एनां ब्रह्माख्यां वृत्तिं जहाति त्यजं-  
ति तेतु वृथैवजीवंतीत्यन्वयः स्पष्टमन्यत् ॥ १३० ॥

भा. टी. जो पुरुष परम पवित्र और सबसे उत्कृष्ट ब्रह्म-  
वृत्तिका परित्याग करै हैं वह मनुष्य इस संसारमें वृथाही  
पशुओंकी समान जीवन धारण करै हैं ॥ १३० ॥

येहिवृत्तिंविजानंति ज्ञात्वापिवर्धयं-  
तिये ॥ तेवैसत्पुरुपाधन्या वंद्यास्ते  
भुवनत्रये ॥ १३१ ॥

सं. टी. संप्रति तामेव वृत्तिं विवर्द्धयितुं ब्रह्मवृत्तिप-  
रान्सत्पुरुषान् स्तौति येहीति स्पष्टम् ॥ १३१ ॥

भा. टी. जो ब्रह्मवृत्तिको जानतेहैं और कर वदामे हैं वह

सत्पुरुष धन्य और तीनों भुवन पूजनीय होयहै ॥ १३१ ॥

येपांवृत्तिः समावृद्धा परिपक्वाचसा  
पुनः ॥ तैवैसद्रहतांप्राप्ता नेतरेशब्द-  
वादिनः ॥ १३२ ॥

सं. टी. एवं ब्रह्मवृत्तिपरान्स्तुत्वाऽधुना तेषां ब्रह्म-  
प्राप्तरूपं फलमाह येपामिति सुगमम् ॥ १३२ ॥

भा. टी. जिन पुरुषोंकी ब्रह्मवृत्ति अत्यन्त वृद्धिको प्राप्त  
होयहै और भली प्रकार पकजायहै उनकोही सब स्वरूप  
ब्रह्मका लाभ होयहै और जो केवल जिग्हाहीसे अहं ब्रह्म  
अहं ब्रह्म कहें हैं उनको ब्रह्मका लाभ किसी समयभी नहीं  
होयहै ॥ १३२ ॥

कुशलाब्रह्मवार्त्तायां वृत्तिहीनाः सुरा-  
गिणः॥ तेप्यज्ञानितया नूनं पुनरायां-  
ति यांतिच ॥ १३३ ॥

सं. टी. तानेव शब्दवादिनो निंदाति कुशलाइति  
स्पष्टम् ॥ १३३ ॥

भा. टी. जो पुरुष ब्रह्मवृत्ति करके हीनहोय है और ब्रह्म  
वेत्तापन प्रकाश करें हैं इसी प्रकार ब्रह्ममें, दिखाई हैं वह  
अज्ञान वश बारंबार संसारमें आघागमन करें हैं ॥ १३३ ॥

निमेपार्धनतिष्ठति वृत्तिब्रह्ममर्यांवि

ना ॥ यथातिष्ठतिब्रह्माद्याःसनकाद्याः  
शुकादयः ॥ १३४ ॥

सं. टी. यत एवं तस्माद्ब्रह्मनिष्ठेर्ब्रह्मवृत्त्यैव सर्वदा  
स्थातव्यमिति सूचयितुं ब्रह्मादीनामुदाहरणमाह नि-  
मेपेति यथा ब्रह्माद्यास्तथासनकाद्याः यथा सनकाद्या-  
स्तथा शुकाद्या इति संप्रदायो दर्शितः एतेन ब्रह्मादिसे-  
व्यत्वादतिश्रेष्ठोयं समाधिपर्यंतो राजयोगः सर्वदा  
मुमुक्षुभिः सेवनीय इति ध्वनितम् ॥ १३४ ॥

भा. टी. जिस प्रकार ब्रह्मादि देवगण सनकादि मुनिगण  
शुकादि ब्रह्मपरायण गण सर्व कालमें ब्रह्ममें लीन रहें हैं तिसी  
प्रकार मोक्षकी इच्छा करने वाले पुरुष ब्रह्ममयी वृत्तिके  
विना अर्थात् ब्रह्मानुसन्धानको विना पलजरीभी नहीं खाते हैं  
अर्थात् सदा ब्रह्मवृत्तिमें तत्पर रहें है ॥ १३४ ॥

कार्यकारणतायाता कारणेनहिकार्य  
ता ॥ कारणत्वंततो गच्छेत्कार्याभावे  
विचारतः ॥ १३५ ॥

सं. टी. तदेवंस्वाभिमतं सांगं राजयोगमभिधाय  
पूर्वोपक्रांतसांख्यापरपर्यायं वेदांतविचारमुपसंहरति  
कार्य इत्यादिपंचभिः श्लोकैः कार्येति कार्ये घटपटादि-  
रूपे विकारेकारणता मृत्तत्वादिरूपा सर्वविकाराधिष्ठा-  
नता भायाताऽनुगतः कारणेतु कार्यता नहीति प्रसिद्धं

ततः कारणात्कार्याभावे कारणत्वं गच्छेत् ननु कथं  
कारणे कार्याभाव इत्यत आह विचारतइति यथायं  
दृष्टान्तस्तथाकाशादिकार्ये कारणता आकाशोस्ति-  
भातीत्यादिव्यवहारहेतुभूता सत्यज्ञानादिरूपब्रह्मणः  
कारणता आयाता अनुगता कारणे ब्रह्मणि तु आका-  
शादिकार्यता नहीति अतः परमार्थतः आकाशाद्यभावे  
ब्रह्मणः कारणतापि नहीति दार्ष्टान्तिकोऽर्थः ॥ १३५ ॥

भा. टी. कार्यभेदे कारणता रहे है परन्तु कारणभेदे कार्य-  
ता नहीं मालूम होय है कार्यका भाव होनेसे कारणता अपने  
आप सिद्ध होजाय है । इसी प्रकार विचार करनेसे आका-  
शादि कार्य सम्पूर्ण अनित्य मालूम होय हैं और केवल ब्रह्म-  
ही कारण स्वरूप सत्य मालूम होय है ॥ १३५ ॥

अथशुद्धंभवेद्वस्तु यद्वैवाचामगोचर  
म् ॥ द्रष्टव्यंमृद्धटेनैव दृष्टान्तेनपुनः  
पुनः ॥ १३६ ॥

सं. टी. ततः किमत आह अथेति अथानंतरं कार्य  
कारणभावनिवृत्तौ यच्छुद्धं मनोवाचामगोचरं वस्तु  
तद्भवेत् "यतो वाचो निवर्तते " इत्यादि श्रुतिप्रसिद्धि-  
द्योतनार्थो हिशब्दः । ननुबुद्धेः क्षणिकत्वेनैकदा तथा  
विचारितेपि पुनरन्यथैव भातीत्यत आह द्रष्टव्य-  
मिति ॥ १३६ ॥

भा. टी. जब कार्य्य कारण भाव निवृत्तहोइ है तब शुद्ध मन और वाणीसे अगोचर जो ब्रह्मवस्तु है सोई रहै है जैसे घटका नाश होने पर मृत्तिका ही बाकी रहै हे ऐसा ही वारव्वोर समझना ॥ १३६ ॥

अनेनैवप्रकारेण वृत्तिर्ब्रह्मात्मिका  
भवेत् ॥ उदेति शुद्धचित्तानां वृत्तिज्ञा-  
नंततः परम् ॥ १३७ ॥

सं. टी. न केवलमयं विचारो ज्ञानसाधनमेवापितु ध्यानसाधनमपीत्याह अनेनेति अनेनैवप्रकारेण शुद्धचित्तानां वृत्तिज्ञानं उदेति ततः परं ब्रह्मात्मिकावृत्तिर्भवेदिति योजनापदानामर्थस्तु स्फुटएव ॥ १३७ ॥

भा. टी. इस प्रकार ब्रह्मात्मिका वृत्तिहोय है तदनन्तर शुद्ध चित्तहोनेसे वृत्तिके ज्ञानका उदय होय है ॥ १३७ ॥

कारणं व्यतिरेकेण पुमानादौ विलो-  
कयेत् ॥ अन्वयेन पुनस्ताद्धि कार्ये नि-  
त्यं प्रपश्यति ॥ १३८ ॥

सं. टी. तमेव विचारं विशदयति द्वाभ्यां कारणमिति आदौ प्रथमं कारणं व्यतिरेकेण कार्यविरहेण विचारयेत् पुनस्तत् कारणमन्वयेनानुवृत्त्या कार्योपिनित्यं प्रपश्यतीति ॥ १३८ ॥

भा. टी. मुमुक्षु पुर्य्य पहलं कारणके विना कार्य्यकी

उत्पत्ति नहीं होय इससे व्यतिरेकानुमानसे कारणका निश्चय करै ( यथाहि कार्थ्यं सकारणकम् ) ऐसे अनुमानमें ( यदि कारणं न स्यात् तर्हि कार्थ्यमपिनस्यात् कार्थ्यं दृश्यते अतःकारणमप्यनुमीयते ) यदि कारण नहीं होयतौ कार्थ्य भी नहीं होय कार्थ्य है इस कारण कारणका अनुमान किया जाय है । इस प्रकार व्यतिरेकानुमान होय है ॥ १३८ ॥

कार्येहिकारणंपश्येत्पश्चात्कार्यं विसर्जयेत् ॥ कारणत्वं ततो गच्छेदवशिष्टं भवेन्मुनिः ॥ १३९ ॥

सं. टी. अथवैधं विचारयेदित्याह कार्येति आदौ कार्ये कारणमेव विचारयेत् पश्चात्तत्कार्यं विसर्जयेत् नानुसंदध्यात् कार्यवर्जने सति कारणत्वं स्वत एव गच्छेत् एवं कार्यकारणवर्जनेऽवशिष्टं सच्चिन्मात्रं मुनिर्मनशीलः स्वयमेव भवेदिति ॥ १३९ ॥

भा. टी. पहले कार्थ्यसे कारणका निश्चय करै पीछे कार्थ्यका त्याग कर देय कार्थ्यका त्याग करने पर कारण आपही अवशिष्ट रह जाय है इसी प्रकार कार्थ्यके वर्जित होनेसे मुनिगण स्वयं चिन्मय स्वरूप होजाय हैं ॥ १३९ ॥

भावितं तीव्रवेगेन यद्वस्तु निश्चयात्मना ॥ पुमांस्तद्धि भवेच्छीघ्रं ज्ञेयं भ्रमरकीटवत् ॥ १४० ॥

सं.टी. ननु विचारजन्यापरोक्षज्ञानेन मुनेर्ब्रह्मत्वं भ-  
वतु नाम परन्तु परोक्षज्ञानिनः कथं भवेदित्याशंक्य  
तीव्रभावनया परोक्षज्ञानिनोपि ब्रह्मत्वं भवेदिति सह-  
ष्टांतमाह, भावितमिति अयंभावः यद्यपि परोक्षज्ञानेन  
प्रमातृगतावरणनिवृत्तौ सत्यामपि प्रमेयगतमावरणं न  
निवर्त्तते तथापि निश्चयात्मना निश्चययुक्तबुद्धिमता  
पुरुषेण यद्वस्तु सच्चिदानंदं ब्रह्म तीव्रवेगेनाऽहर्निशं  
ब्रह्माकारवृत्त्याभावितं चिंतितं तद्वस्तु ज्ञेयमपरोक्षे-  
ण ज्ञातुं योग्यं ब्रह्म शीघ्रमचिरेण पुमान् भवेत् प्रत्य-  
गभिन्नब्रह्मभावनया पुरुषो ब्रह्मरूपो भवतीत्यर्थः हीति  
विद्वत्प्रसिद्धौ । तत्र सर्वलोकप्रसिद्धं दृष्टांतमाह भ्रमर-  
कीटवदिति भ्रमरेण कुतश्चिदानीय जीवन्नेव स्वकुट्यां  
प्रवेशितो यः कीटः स यथा भयात् भ्रमरध्यानेन भ्रम-  
रएव भवति तद्वदिति ॥ १४० ॥

सा. टी. निश्चयात्मा पुरुषकी तीव्र भावना करके जो  
मनुष्य जिस वस्तुकी चिन्ता करे है शीघ्रही भ्रमर कीटकी तरह  
तद्रूप होजाय है । जैसे भ्रमरकीट कीड़ाविशेष होयहै वह अपने  
स्थानमें जिस दूसरे कीड़ेको लाके धरै है वह लाया हुआ  
कीट भयके मारे भ्रमरकीटका विचार करै है विचार करते २  
तद्रूप होजाय है ऐसी लोकमें प्रसिद्धि है । इसी प्रकार पुरुष  
ब्रह्मका विचार करता करता तद्रूप होजाय है ॥ १४० ॥

अदृश्यंभावरूपं च सर्वमेवचिदात्म-  
कम् ॥ सावधानतयानित्यं स्वात्मानं  
भावयेद्बुधः ॥ १४१ ॥

सं. टी. यदि पूर्वश्लोकोक्तदृष्टान्ति भावनावलादेवा-  
न्यस्यान्यत्वं भवेत् तर्हि ब्रह्मविवर्तत्वेन ब्रह्मरूपस्य  
विश्वस्य ब्रह्मभावनया तद्रूपता भवेदिति किमु वक्त-  
व्यमित्याशयेन सर्वात्मभावनामाह अदृश्यमिति अ-  
दृश्यं परोक्षं भावरूपं प्रत्यक्षं च सर्वं विश्वं यद्वा अदृ-  
श्यं द्रष्टृरूपं भावरूपं दृश्यं चकारादर्शनं एतत्सर्वं  
त्रिपुल्यात्मकं जगद्भ्रान्त्याऽऽत्मभिन्नत्वेन भासमानमपि  
चिदात्मकं निर्विशेषस्फुरणमात्रस्वरूपं स्वात्मानमेव  
बुधः अद्वैतज्ञाननिष्ठः सावधानतया स्थिरवृत्त्या नित्यं  
भावयेत्सकलमिदमहं च ब्रह्मैवेति सर्वदा पश्येदि-  
त्यर्थः ॥ १४१ ॥

भा. टी. ज्ञानी पुरुष सदाही सावधान होकर अदृश्य दृश्य  
सम्पूर्ण संसारको चिन्मय ब्रह्म चिन्तना करे ॥ १४१ ॥

दृश्यं ह्यदृश्यतां नीत्वा ब्रह्माकारेण  
चितयेत् ॥ विद्वान्नित्यसुखे तिष्ठेद्वि-  
याचिद्रसपूर्णया ॥ १४२ ॥

सं. टी. एतदेव विवृणोति दृश्यमिति दृश्यं घटादि-  
कमदृश्यतामधिष्ठानचिद्रूपतां नीत्वा हीति विद्वत्प्र-



सिद्धौ ब्रह्माकारेण कल्पितस्य परिच्छिन्नस्य नामरू-  
पादेर्निवृत्तिपूर्वकं बृहदाकारेणापरिच्छिन्नरूपेण चिंत-  
येदित्यर्थः ततः किमत आह विद्वानिति चिद्रसपूर्णया  
चिदेवरसश्चिद्रसश्चिदानंदस्तेन पूर्णया धिया नित्यसुखे  
अविनाशिसुखे विद्वांस्तिष्ठेदिति ॥ १४२ ॥

भा. टी. दृश्य वस्तुको अदृश्यकी तरह करके ज्ञानी पुरुष  
ब्रह्मस्वरूप चिन्तना करै तिस चिन्मय ज्ञानके होनेसे विद्वान्  
पुरुष चिन्मय रससे भरी हुई बुद्धिसे नित्य सुखसे अ-  
स्थान करै ॥ १४२ ॥

एभिरंगैःसमायुक्तो राजयोग उदाह-  
तः ॥ किञ्चित्पक्ककषायाणां हठयो-  
गेनसंयुतः ॥ १४३ ॥

सं. टी. इदानीमुक्तं स्वाभिमतयोगमुपसंहरति ए-  
भिरिति किञ्चित्स्वल्पं पक्काः दग्धाः कषाया रागादयो  
येषां तेषां हठयोगेन पातंजलोक्तेन प्रसिद्धेनाष्टांगयोगेन  
संयुतोयं वेदांतोक्तो योगइति शेषं स्पष्टम् ॥ १४३ ॥

भा. टी. इन अङ्गते करके युक्त योगको राजयोग कहै हैं  
जिनका विषयोंमें राग नहीं रहै है तिस पक्षमें हठ योग युक्त  
योगही राजयोग कहावै है ॥ १४३ ॥

परिपक्वंमनोयेषां केवलयंचसिद्धि

दः ॥ गुरुदैवतभक्तानां सर्वेषां सुलभो  
जवात् ॥ १४४ ॥

सं. टी. अयं राजयोग एव केषां योग्य इत्याकांक्षा-  
यां सर्वग्रंथार्थमुपसंहरन्नाह परिपक्वमिति येषां मनः  
परिपक्वं रागादिमलरहितमितियावत् तेषामित्यध्याहा-  
रः तेषां जितारिपङ्कगाणां पुरुषधुरंधराणां केवलः पा-  
तंजलाभिमतयोगनिरपेक्षः अयं वेदांताभिमतो योगः  
सिद्धिदः प्रत्यगभिन्नब्रह्मापरोक्षज्ञानद्वारा स्वस्वरूपाव-  
स्थानलक्षणमुक्तिप्रदः चकारोऽवधारणे नान्येषामपरि-  
पक्वमनसामित्यर्थः ननु परिपक्वमनस्त्वमतिदुर्लभमि-  
त्याकांक्षायामस्यापि साधनत्वादतोऽप्यंतरंगसाधनमाह  
गुरुदैवतभक्तानामिति जवादतिशीघ्रमित्यर्थः सर्वेषां  
मिति पदेन वर्णाश्रमादिनिरपेक्षं मनुष्यमात्रं गृहीतव्यम्  
अतएव गुरुदैवतभक्तेरंतरंगत्वं तथाचश्रुतिः “यस्यदेवे  
पराभक्तिर्यथादेवेतथागुरौ । तस्यैतेकथिताह्यर्थाः प्र-  
काशंतेमहात्मनः” इति स्मृतयश्च “तद्विद्धिप्रणिपातेन।  
श्रद्धावोल्लभतेज्ञानम्” इत्याद्याः । अयंभावः परिपक्वम-  
नसामपि दुःसाध्यानि साधनानि गुरुदैवतभक्तानां सुसा-  
ध्यानि भवन्तीति हेतोर्गुरुदैवतभजनमेव स्वधर्माविरोधेन  
सर्वैः कार्यमिति परमं मंगलम् ॥ १४४ ॥

शा टी. जिनका मन परिपक्व होजाय है उनको केवल

यही योग सिद्धिको देय है और जिनकी गुरु और देवताओंमें भक्ति होयहै उनको यह योग अति सुलभ होयहै ॥ १४४ ॥

॥ इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्य-  
श्रीमच्छंकरभगवता विरचिताऽप-  
रोक्षाऽनुभूतिः समाप्ता ॥

पूर्णयमापरोक्ष्येण नित्यात्मज्ञानकाशिका। अपरो-  
क्षानुभूत्याख्यग्रंधराजप्रदीपिका ॥ १ ॥ नमस्तस्मैभ-  
गवते शंकराचार्यरूपिणे ॥ येनवेदांतविद्येयमुद्धृतावेद-  
सागरात् ॥ २ ॥ यद्ययंशंकरःसाक्षाद्वेदांतांभोजभा-  
स्करः॥नोदेप्यत्तर्हिकाशेत कथंव्यासादिसूत्रितम्॥३॥  
अत्रयत्संमतंकिंचित्तद्गुरोरेवमेनहि॥असंमतंतुयत्किंचि-  
त्तन्ममैवगुरोर्नहि ॥ ४ ॥ यत्प्रसादादहंशब्दप्रत्यया-  
लंबनोहियः॥अहंसजगदालंबः कार्यकारणवर्जितः ॥५॥  
तस्यश्रीगुरुराजस्य पादाब्जेतुसमर्पिता।दीपिकामालि-  
कासेयं तत्कृपागुणभुंजिता ॥ ६ ॥ योहंस्वाज्ञानमात्रा-  
ज्जगदिदमभवंत्सादिदेहांतमादौ स्वस्वप्नादिवदेवसोहम-  
धुनास्वज्ञानतःकेवलं ॥ ब्रह्मैवास्म्यद्वितीयंपरमसुखमयं  
निर्विकारंविबाधं जाग्रत्स्थानवदेवदेवगुरुसत्स्वल्पप्र-  
सादेत्थितात् ॥ ७ ॥ इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्य-  
श्रीविद्यारण्यमुनिविरचिताऽपरोक्षानुभूतिदीपिका स-  
माप्तिमगमत् ॥

इति श्रीशङ्कराचार्यविरचिता रुहेलखण्डान्तःपातिरामपुर-  
 वास्तव्यश्रीयुतज्जोलानाथात्मजपण्डितरामस्वरूपद्विवेदिगौडवि-  
 रचितज्ञापया समलंकृता चापरोक्षानुभूतिः समाप्तिमफाणीत् ।  
 श्रीहरिहराभ्यामर्पये ।

इदं पुस्तकं खेमराजश्रीकृष्णदास इत्यनेन स्वकीय-  
 श्रीवेङ्कटेश्वरमुद्रार्यत्रालयेऽङ्कित्वा  
 प्रसिद्धिमानितम् ।